

مَعْنَى الْقُرْآنِ وَالْجَنَابِ

لِلنَّجَّاحِ
أَبْنِ السُّلَيْمِ بْنِ أَبِي رَاهِمٍ السَّيَرِيِّ

مَشْرُوحٌ وَتَحْقِيقٌ
رَكَّزَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَاهِمٍ

عَالِمُ الْكِتَابِ

مَجَالِي الْقَارِ وَالْجَمَلِ



تبيروت - المزرعة، بداية الإيمان - الطابق الأول - صرّيب ٨٧٢٣
تسافون: ٣٠٦١٦٦ - ٣١٥١٤٢ - ٣١٣٨٥٩ - بركة، نايملبيكي - الكمن: ٢٣٣٩٠



مُعَانِي الْقُرْآنِ وَالْعُرَابِ

لِلنَّجَّاحِ

أَبُو إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ السَّرِيِّ

المتوفى سنة ٣١١ هـ

شَرْحٌ وَتَحْقِيقٌ

رَكُورَ عَبْدِ الْحَلِيلِ عَبْدِ شَلْبِي

الجزء الثالث

عالم الكتب

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة للدار

الطبعة الأولى

١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م

سورة يونس

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿الرَّتْلَكُ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ .
 قد بينا في أول البقرة ما قيل من ﴿الر﴾ وما أشبه ذلك .
 وقوله: ﴿رَّتْلَكُ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ .
 أي الآيات التي جرى ذكرها هي آيات الكتاب الحكيم .
 وقوله: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ﴾ .

يعنى بالناس ههنا أهل مكة، ويروى أنهم قالوا: العجب أن الله لم يجد رسولاً يرسله إلى الناس إلا يتيم أبي طالب^(١)، وجائز - والله أعلم - أنهم عجبوا من أن النبي ﷺ أنذرهم ويشر الدين آمنوا، والإنذار والبشارة متصلا بالبعث والنشور، فعجبوا أن أعلمهم أنهم يعيشون. ويجازون بالحسنة والسيئة .
 فقال: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَيَشْرَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صَدَقَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ .

فموضع «أن» الأولى رفع، المعنى: أكان للناس عجباً وأوحينا وموضع «أن» الثانية نصب بأوحينا^(٢)، وموضع «أن»^(٣) المشددة نصب بيشر، والقراءة

(١) كان النبي (ﷺ) يسمى يتيم أبي طالب لأنه تروى في حجره بعد وفاة جدّه - وظل هذا الاسم يطلق عليه حتى بعد بلوغه سن الرشد ودرجة الرجولة .

(٢) أي أوحينا إليه إنذار الناس .

(٣) يعني «أن» من: ﴿ويشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق...﴾ .

الفتح ، ويجوز كسرهما: «وبشر الذين آمنوا إنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ»، لأنَّ الإشارة قول، فالمعنى: قُلْ لَهُمْ إِنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ولكنه لا يُقرأ بها إلا أن تَبَيَّنَتْ بها رواية لأن القراءة سنة^(١).

وَالْقَدَمُ الصَّدْقُ: المنزلة الرفيعة.

﴿قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَيْسَ حُرْمِيْنٌ﴾ - وَ﴿لَسَاجِرٌ مَّبِيْنٌ﴾ - جميعاً^(٢).

وإنما قالوا «لسحر مبین» لَمَّا أُنذِرهم بالبعث والنشور.

وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ﴾.

أعلمهم أنَّ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَقَدَّرَتْهُ هَذِهِ الْقُدْرَةُ قَادِرٌ عَلَى بَعْثِهِمْ بَعْدَ مَوْتِهِمْ.

وقوله: ﴿مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾.

ولم يجر للشفيع ذكر قبل هذا، ولكن الذين خُوطِبُوا كانوا يقولون إنَّ الأصنامَ شَفَعَاءُ عِنْدَ اللَّهِ، فَالذِّكْرُ جَرَى بَعْدَ فِي الشُّفَعَاءِ. فقوله: ﴿مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾، أي لَا يَشْفَعُ شَفِيعٌ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى اللَّهُ. قال الله - جلَّ وعزَّ: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾^(٣) ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾.

أي فاعبدوه وحده.

وقوله: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً﴾.

(١) الأولى أن تكون كسرهما لأن الجملة مستأنفة، ويكون المبشر به غير مذكور والتقدير قدم الإشارة للمؤمنين، لا ريب أن هم قدم صدق عند ربهم وحذف المبشر به يؤذن بعمومه، ويعمل النفس تذهب فيه كل مذهب.

(٢) أي قرئ بهما جميعاً. وقراء: حفص عن عاصم لساحر،

(٣) سورة الأنبياء الآية ٢٨.

يُذَلَّلُ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَ فِي الْعَجَبِ كَانَ فِي الْبَعْثِ وَالنُّشُورِ. ﴿جَمِيعاً﴾
منصوب على الحال.

وقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾.

﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ منصوب على معنى وَعَدَكُمْ اللَّهُ وَعْدًا، لأن قوله: ﴿مَرْجِعُكُمْ﴾
معناه الوعد بالرجوع، وَحَقًّا منصوب على أَحَقُّ ذَلِكَ حَقًّا ^(١).
ويجوز من غير القراءة وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا.

﴿إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾.

قرئت ﴿إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾، وقرئت أَنَّهُ - بفتح الألف وكسرهما،
جميعاً ^(٢). كثيرتان في القراءة، فمن فتح فالمعنى: إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جميعاً لأنه
يبدأ الخلق، وَمَنْ كَسَرَ كَسَرَ عَلَى الْاسْتِثْنَاءِ وَالْإِتِّدَاءِ. ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ﴾.

أي بالعدل.

وقوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ﴾.

وقدّره يعني القمر، لأنه المقدر لعلم السنين والحساب، وقد يجوز أن
يكون المعنى وقدّرها منازل فحذف أحدهما اختصاراً وإيجازاً كما قال
الشاعر ^(٣):

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأي مختلف

(١) يقتضي هذا الشرح أن هناك وجهين في نصب «حقاً» - أن يكون منصوباً بوعده - عل أنه صفة
للمصدر المحلوف، والتقدير وعدكم وعداً حقاً، أو أن يكون منصوباً بفعل محلوف تقديره أحق -
فيكون «حقاً» هو المفعول وليس صفة له.

(٢) وعلى الفتح هي بدل من الوعد الحق وعلى الكسر تكون الجملة مستأنفة.

(٣) تقدم جـ ٢٤٤٥.

وقوله: ﴿دَعَاؤُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾.

معنى ﴿دَعَاؤُهُمْ﴾ دعائهم، يعني إن دعاء أهل الجنة تنزيه الله وتعظيمه.

﴿وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾.

جائز أن يكون ما يُحَيَّى به بعضهم بعضاً سلام، وجائز أن يكون الله يحييهم منها بالسلام.

﴿وَأَنخَرُوا دَعْوَاهُمْ أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

أعلم الله أنهم يبتدئون بتعظيم الله رب العالمين.

﴿وَأَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ - بالتخفيف - على حذف أن الشديدة^(١) والهاء، والمعنى أنه الحمد لله رب العالمين.

وقوله: ﴿وَلَوْ يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَلَهُمْ بِالْخَيْرِ﴾.

يُرَوَّى أنهم لَوْ أُجِيبُوا فِي الدُّعَاءِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ، كَقَوْلِ الرَّجُلِ لَابْنِهِ وَحَمِيمِهِ: أَمَاتَكَ اللَّهُ، وَفَعَلَ بِكَ كَذَا وَكَذَا. وجائز أن يكون عنى قوله: ﴿فَأَنْطَرُوا عَلَيْنَا جِبَارَةً مِنَ السَّيِّئِ﴾^(٢)، وما أَشَبَّ ذَلِكَ فَلَوْ عَجَلَ اللَّهُ ذَلِكَ كَمَا يُعْجِلُ لَهُمُ الْخَيْرَ لِأَهْلِكَهُمْ بِهِ.

ونصب ﴿اسْتَعْجَلَهُمْ﴾ على مثل^(٣) استعجالهم بالخير، [أي] على نعت مصدرٍ محذوف. والمعنى وَلَوْ يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ تَعْجِيلاً مِثْلَ اسْتَعْجَالِهِمُ بِالْخَيْرِ، ﴿لَقَضَى إِلَيْهِمْ أَجَلَهُمْ﴾.

ويقرأ: لَقَضَى إِلَيْهِمْ أَجَلَهُمْ جميعاً، جِيدَتَانِ^(٤)، وَلَقَضَى أَحْسَنَهُمَا، لِأَنَّ

(١) أي على تخفيفها وحذف اسمها.

(٢) سورة الأنفال الآية ٣٢.

(٣) أي على تقدير مثل محذوف.

(٤) أي هما قرامتان جيدتان.

قوله : ﴿وَلَوْ يَعْلَمُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ﴾ يتصل به ﴿لَقَضَيْتُ إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ﴾^(١).

﴿فَنَذَرَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَقْمَهُونَ﴾.

الطغيان في كل شيء ارتفاعة وعُلوّه. والعمّة التّحير، المعنى فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في غلوهم وكفرهم يتحيرون.

وقوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا﴾.

المعنى - والله أعلم - : وإذا مسّ الإنسان الضر من حال من الأحوال فجائز أن يكون دعانا لجنبه، ودعانا وهو سطيح^(٢)، أو دعانا قائماً.

ويجوز أن يكون : وإذا مس الإنسان الضر لجنبه أو مسه قاعداً، أو مسه قائماً، دعانا^(٣).

﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ صُورَهُ مَرَّكَانَ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسِّهِ﴾.

المعنى مرّ في العافية على ما كان عليه قبل أن يبتلى، ولم يتعظ بما ناله.

وقوله: ﴿كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

ويجوز زُيِّنَ للمسرفين .

موضع الكاف نصب على مفعول ما لم يسم فاعله المعنى زُيِّنَ للمسرفين عملهم كذلك أي مثل ذلك، أي جعل جزاءهم الاضلال بإسرافهم بكفرهم.

(١) أي لو استجاب الله دعاءهم في هذا لانتهى أجلهم تلقائياً؛ فالفعل المبني للمجهول أول.

(٢) أي ملقى منسطحاً، ولعله يريد جالساً ليستوفي الحالات الثلاث المذكورة.

(٣) أي أنه «لجنبه» يجوز أن يكون متعلقاً بـس ويدعا.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾.

المعنى كالمعنى من قوله: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾^(١).
أعلم الله - جل ثناؤه أنهم لا يُؤْمِنُونَ وَلَوْ أَبْقَاهُمْ أَبَدًا. فجائز أن يكون جعل جزاءهم الطَّبْعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ أَعْلَمَ مَا قَدْ عَلِمَ مِنْهُمْ^(٢).
والدليل عَلَى أَنَّهُ طَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ جَزَاءٌ لَهُمْ قَوْلُهُ: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾.

قوله: ﴿كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرٍّ مَسَّهُ﴾.

[كَانَ] مخففة من الشديدة، المعنى كَأَنَّهُ لَمْ يَدْعُنَا. قالت الخنساء:

كَأَن لَمْ يَكُونُوا جِئِي يُتَقَى إِذْ النَّاسُ إِذَاكَ مِنْ عَزٍّ بَرًّا^(٣)

أي كأنهم لم يكونوا.

وقوله: ﴿لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾.

موضع ﴿كَيْفَ﴾ نَصَبٌ بقوله ﴿تَعْمَلُونَ﴾ لأنها حرف استفهام، وَلَا يَعْمَلُ فيها ﴿لِنَنْظُرَ﴾ لأن ما قبل الاستفهام لا يعمل في الاستفهام. ولو قلت: لننظر أخيراً تَعْمَلُونَ أَمْ شَرًّا كَانَ الْعَامِلُ فِي خَيْرٍ وَشَيْءٍ تَعْمَلُونَ^(٤).

وقوله: ﴿وَإِذَا تَتَلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾.

منصوب على الحال^(٥).

﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾.

(١) سورة الأعراف آية ١٠١.

(٢) أي طبع على قلوبهم فلن يؤمنوا مهما عاشوا، أو هو سبحانه علم ذلك منهم وأخبر به.

(٣) تقدم جـ ٢١/٢.

(٤) الفعل ينظر معلق عن العمل بالاستفهام، والاستفهام له الضمادة في جملة، فها بعد كيف هو العامل فيها.

(٥) أي «بيّنات» حال.

لا يؤمنون بالبعث والنشور.

﴿إِنِّ بَقْرَانِ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ﴾^(١).

أي إيت بقرآن ليس فيه ذكرُ البعثِ والنشورِ وليس فيه عَيْبُ إِلَهَيْنَا . . أو
«بَدَّلَهُ» أي أو بدل منه ذكر البعث والنشور.

﴿قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبْدَلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي، إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ﴾
تأويله : إِنْ الَّذِي أَتَيْتُ بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَا مِنْ عِنْدِي فَأَبْدَلَهُ.

﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَتْرَاكُم بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا [مِنْ
قَبْلِهِ]﴾.

ويجوز ﴿عُمُرًا﴾ بإسكان الميم، أي قد لبثت فيكم من قبل أن يُوحَى إِلَيَّ لَا
أَتْلُو كِتَابًا وَلَا أَخْطئه بيمينِي، وهذا دليل على أنه أوحى إِلَيَّ؛ إذ كنتم تعرفونني
بينكم، نَشَأْتُ لَا أَفْرَأ كِتَابًا، وإخباري بِأَيَّاكُمْ أَفَاصِيصُ الْأَوَّلِينَ مِنْ غَيْرِ كِتَابٍ
وَلَا تَلْقِينَ يَدُلَّ عَلَيَّ أَنْ مَا أَتَيْتُ بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَحْيٌ.

وقوله: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾.

المعنى: مَا لَا يَضُرُّهُمْ إِنْ لَمْ يَعْبُدُوهُ، وَلَا يَنْفَعُهُمْ إِنْ عْبَدُوهُ.

﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ، قُلْ أَنْتَبِّشُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي
السَّمَوَاتِ [وَلَا فِي الْأَرْضِ]﴾.

أي أتعبدون مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُمَيِّزُ، وتزعمون أنها تُشْفَعُ عِنْدَ
اللَّهِ، فَتُخَيَّرُونَ بِالْكَذِبِ^(٢).

﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا﴾.

(١) أي إيت بقرآن آخر أو عدل في هذا القرآن بترك ما تكرهه منه.

(٢) في الأصل فتختبرون.

قبل يعنى بالناس ههنا العرب الذين كانوا على الشرك.
اختلفوا: آمن بعضٌ وكفر بعضٌ.

وقيل: ما كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً، أَي وُلِدُوا عَلَى الْفِطْرَةِ، واختلفوا
بعد الفطرة.

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِّي بَيْنَهُمْ﴾.

ويجوز لَفُضِّي بينهم، أي لولا أَنَّ اللَّهَ - جل وعزّ - جعل لهم أَجْلاً في
القضاء بينهم، لَفُضِّلَ بينهم في وقت اختلافهم^(١).
وَيَبِّينَ منصوبة لأنها ظرف.

وقوله: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ﴾.
يَعْنَى بالناس ههنا الكافرون.

وقوله: ﴿إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا﴾.

جواب الجزاء، وهو كقوله: ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَمَّا قَدَّمْتُ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ
يَقْنَطُونَ﴾. ^(٢) المعنى وإن تصيبهم سيئة قنطوا، وإذا أذقنا الناس [رحمة]^(٣)
مكروا. فإذا تنوب عن جواب الشرط كما ينوب الفعل^(٤).

وقوله: ﴿هُوَ الَّذِي يُسِيرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾.

ويجوز هو الذي يَسِيرُكُمْ، ولا أعلم أحداً قرأ بها^(٥).

(١) أي في هذه الدنيا.

(٢) سورة الروم الآية ٣٦.

(٣) زيادة يقتضيها السياق وليست بالأصول.

(٤) إذا الفجائية تقع في جواب الشرط تسد مسد الفعل الذي هو جواب الشرط.

(٥) يسيركم بمعنى يسير بكم ويسيركم، وسار فعل لازم فوصله بالمجرور على وجه التوسع.

﴿حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ﴾.

الْفُلْكِ يكون واحداً ويكون جمعاً، كما أن فَعَلًا في قَوْلِكَ أَسَدٌ، جمع أَسَدٍ، وفَعَلَ وفَعِلَ من باب واحد، جاز أن يَكُونُ جَمْعُ الْفُلْكِ فُلُكًا.

﴿وَجَرَيْنِ يَهُيمَ﴾.

ابتداءً الكلام خطابٌ، وبعد ذلك إخبارٌ عن غائبٍ لأن من أقام الغائبَ مقامَ مَنْ يُخَاطَبُهُ جاز أن يردَّه إلى الغائب، قال الشاعر^(١):

شطت مزار العاشقين فأصبحت عسراً على طلابك ابنةً مخرمٍ
ومثل الآية قول كثير^(٢).

أسيي بنا أو أحسني لا ملومةً لدينا، ولا مقلته إن تقلتِ
وقرأ بعضهم: هو الذي يَنْشُرُكُمْ.

وأكثر ما جاء في التفسير في قوله: ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً﴾
يعنى به آدم عليه السلام.

﴿فَاخْتَلَفُوا﴾: اختلف هاييل وقابيل^(٣).

وقوله: ﴿جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ﴾^(٤) وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ.

(١) من معلقة عترة - البيت السابع منها - ورواية الزوزني له:

نَزَلْتُ بَارِضَ الزَّرَّازِينَ فَأَصْبَحْتُ

ويعني بالزرازين الأعداء جمع زائر، من زار الأسد يزأر - أي الأعداء الأشداء. والرواية المشهورة كما هي هنا، ونبه الزوزني إلى هذا الالتفات ويستشهد به النحويون على تأنيث الفعل إذا كان الفاعل المذكور مضافاً لمؤنث، ونظير شرح العشر ٩١، وبجاز أبي حيلة ٢٣/١.

(٢) من تائيته الشهيرة - انظر ديوانه ٤٦/٢ - وأما القالي ١٠٩/٢.

(٣) الأولى أن يكون المراد اختلاف الناس عامة، واختلاف ولدى آدم كان فقط بداية الخلافات.

(٤) في وصف الريح بالمذكر انظر ما سبق.

المعنى من كل أمكنة الموج .

﴿وَوَظَنُوا أَنَّهُمْ أَحِيطَ بِهِمْ﴾ .

يقال لكل من وقع من بلاء^(١) قد أحيط به ، أي أحاط به البلاء وقيل أحاطت بهم الملائكة .

﴿فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ .

المعنى فلما أنجاهم بَقَوْا ، والبغي الترامي في الفساد . قال الأصمعي : يقال بغى الجرحُ ببغياً إذا ترمى إلى فسادٍ ، وبغى المرأة بغاءً إذا فَجَرَتْ .

وقوله : ﴿إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ .

وتقرأ ﴿متاع الحياة الدنيا﴾ ، خيراً لقوله : ﴿بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ . ويجوز أن يكون خبر الابتداء ﴿عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ . ويكون ﴿متاع الحياة الدنيا﴾ على إضمار هو ، ومعنى الكلام أن ما تنالونه بهذا الفساد والبغي إنما تتمتعون به في الدنيا ﴿ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ﴾ .

ومن نصب ﴿متاع الحياة الدنيا﴾ فعلى المصدر ، المعنى تتمتعون متاع الحياة الدنيا ، لأن قوله إنما بغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ يدل على أنهم يتمتعون^(٢) .

ومعنى ﴿بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ أي عملكم بالظلم عليكم يرجع^(٣) ، كما قال جل وعز : ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾^(٤) .

وقوله : ﴿حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ﴾ .
ويقراء ، وَازَّيَّنَتْ^(٥) .

(١) في الأصول ملأ - ولا معين له ، وما بعده يدل على ما صححناه .

(٢) الظاهر أن متاع مفعول لأجله . وهو في قراءة عاصم معصب .

(٣) لا يعود إلا عليكم . (٤) سورة فصلت الآية ٤٦ .

(٥) فالخزرة للدخول في الوقت نحو أحصد الزرع ، أو كما في القرآن .

والزخرف كمال حسن الشيء، فمن قرأ.. و «أُزِينَتْ» فالمعنى وتزيّنت فأدغمت التاء في الزاي، وسكنت الزاي فاجتلبت لها ألف الوصل، ومن قرأ: «وَأُزِينَتْ» بالتخفيف فهو على أفعلت أي جاءت بالزينة، وأُزِينَتْ بالتشديد أجود في العربية، لأن أُزِينَتْ الأجود فيه في الكلام أُرَانَتْ.

﴿وَوَظَنَ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا﴾.

أي قادرون على الانتفاع بها.

وقوله: ﴿كَأَن لَّمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ﴾.

أي كأن لم تعمّر بالأمس، والمغاني المنازل التي يعمرها الناس بالنزول بها، يقال: غنيا بمكان كذا وكذا إذا نزلوا به.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾.

السلام هو الله جلّ وعزّ - فالله يدعو إلى داره، وداره الجنة، ويجوز: - والله أعلم - أن يكون دار السلام الدار التي يُسَلِّمُ فيها من الآفات.

وقوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾.

الحسنى الجنة، و «زيادة» في التفسير النظر إلى وجه الله - جلّ وعزّ، ويجوز أن تكون الزيادة تضعيف الحسنات، لأنه قال - جلّ وعزّ: - ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَلٍهَا﴾^(١). والقول في النظر إلى وجه الله كثير في التفسير وهو مروي بالأسانيد الصّحاح، لا يشكّ في ذلك.

﴿وَلَا يَرَهُنَّ وَأَجُوهَهُمْ قَتَرٌ﴾.

القتر الغبرة التي فيها سواد. ولا يرهق لا يعشى.

(١) سورة الانعام الآية ١٦٠.

وقوله جل وعزّ، لأهل النار: ﴿كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا﴾.

ويقراً قِطْعًا من الليل مظلماً من نعت القطع، ومن قرأ قِطْعًا جعل مظلماً حالاً من الليل^(١). المعنى أُغْشِيَتْ وجوههم قِطْعًا من الليل في حال ظلمته.

وقوله: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾.

﴿جَمِيعًا﴾ منصوب على الحال

﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائُكُمْ﴾.

مكانكم منصوب على الأمر، كأنه قيل لهم انتظروا مكانكم حتى نفصل بينكم، والعرب تتوعد فتقول مكانك^(٢)، وانتظر، فهي كلمة جرت على الوعيد.

﴿فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ﴾.

من قولك زِلْتُ الشيءَ عَنْ مَكَانِهِ أَزَيْلُهُ، وَزَيْلْتُ للكثرة، ومن هذا إذا نحيتَه عن مكانه.

وقوله: ﴿فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾.

معناه كفى الله شَهِيدًا، وشَهِيدًا منصوب إن شئت على التمييز، وإن شئت على الحال.

﴿إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لِغَافِلِينَ﴾.

معناه: ما كنا عن عبادتكم إلا غافلين^(٣).

وقوله: ﴿هَٰئِلًا تَلُو كُلَّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ﴾.

(١) في الأصل: حالاً من الليل مظلماً.

(٢) اسم فعل أمر.

(٣) لا محال للفصر هنا، وإما معناه لقد كنا، فهي وإنه المخففة في خبرها لام التوكيد.

﴿هنالك﴾ ظرف المعنى: في ذلك الوقت تبلو، وهو منصوب بتبلو إلا أنه غير متمكن، واللام زائدة، والأصل هناك، وكسرت اللام لسكونها وسكون الألف، والكاف للمخاطبة.

ومعنى ﴿تبلو﴾ تُحَبِّرُ، أي تعلم كل نفس ما قدمت، ومثل هنالك قول زهير

هُنَالِكَ إِنْ يَسْتَحْيِلُوا الْمَالَ يَحْزِلُوا وَإِنْ يُسْأَلُوا يُعْطُوا وَإِنْ يَسْرُوا يُغْلُوا^(١)
وقرئت هنالك تَلُو بقاءين، وفسرها الأخفش وغيره من النحويين تَلُو من التلاوة، أي تقرأ كل نفس، ودليل ذلك قوله: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ﴾ - إلى قوله: ﴿إِذَا قَرَأْتَ كِتَابَكَ﴾^(٢).

وفسروه أيضاً: تَتَّبِعُ كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ، ومثله قول الشاعر:

قَدْ جَعَلْتَ ذَلَوِي تَسْتَحْيِلُنِي وَلَا أَحَبُّ تَبَعِ الْقَرِينِ^(٣)
أي تستعينني، أي تستدعي اتباعي لها.
﴿وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ﴾.

القراءة «الحق» من صفة الله عز وجل - ويجوز الحق والحق. والنصب

(١) الديوان ١١٢، واللسان (حَزَلَ - حَزَل) والقرطبي ٢٥٧/١ ومجاز أبي عبيدة ١٨٨/٢، ١٨٩، ورواية فيها جيماً إن يَسْتَحْيِلُوا المال يَحْزِلُوا وأشار أبو عبيدة إلى الرواية التي هنا أنه سمعها من يونس ولي اللسان (حَزَلَ) الإخبال أنه يعطي الرجل البعير أو الناقة ليركبها ويحترق ويرها ويتضع بها - يقال: أخبلت الرجل أخبله إخبالاً. وذكر البيت، وأما أن يستحلوا - فهي من حوله الشيء. أي منحة وأباحه إياه.

(٢) الآية ١٣ - ١٤ من سورة الإسراء. ونصها: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا. إِذَا قَرَأْتَ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾.

(٣) تقدم هذا الرجز في الجزء الأول ٤٥٩.

من جهتين إحداهما رُذُو حَقًّا، ثم أُدْخِلَت الألف واللام^(١)، ويجوز على [تقدير] هو مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ، أي يحق ذلك حقًّا، وفيه جهة ثالثة في النصب على المدح: [هي] اذكر مولا هم الحق.

ومن قرأ «الحق» - بضم القاف - فعلى هو مولا هم الحق، لا من جعلوا معه من الشركاء.

﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾.

﴿فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ﴾.

بعد أَنْ قُرُّوا فقليل لهم:

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ، وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمَنْ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ، فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ﴾.

لما خوطبوا بما لا يقدر عليه إلا الله - جلَّ وعزَّ - كان فيه دليل على توحيده^(٢).

وقوله: ﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا﴾.

الكاف في موضع نصب، أي مثل أفعالهم جازأهم ربك.

وقوله: ﴿أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾:

أي حق عليهم أنهم لا يؤمنون، فإنهم لا يؤمنون بدل من كلمة ربك.

أعلم الله أنهم بأعمالهم قد مُنِعُوا من الإيمان، وجائز أن تكون الكلمة حَقَّتْ عليهم لأنهم لا يؤمنون، فأنهم لا يؤمنون بدل من كلمة ربك وتكون الكلمة ما وُعِدوا به من العقاب.

(١) أي ردوا الرُّذُو الحق.

(٢) أي بعد أن ذكر لهم أن الله هو المولى الحق جيء في هذه الآية بما يثبت أنه الحق وحده.

وقوله: ﴿قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾.

تَقُولُ هَدَيْتُ إِلَى الْحَقِّ، وَهَدَيْتُ الْحَقَّ بِمَعْنَى وَاحِدٍ، لِأَنَّ «هَدَيْتُ» يَتَعَدَّى إِلَى الْمَهْدِيِّينَ وَإِلَى الْحَقِّ. يَتَعَدَّى بِحَرْفِ جَرٍّ. الْمَعْنَى يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ لِلْحَقِّ.

﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَى﴾
[أَي] قَرُّوْا، فَقِيلَ لَهُمْ: أَيُّ أَوْلَى بِالِاتِّبَاعِ؟ الَّذِي يَهْدِي أَمْ الَّذِي لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَى.

وَجَاءَ فِي التَّفْسِيرِ أَنَّهُ يَعْنِي بِهِ الْأَصْنَافَ.

وَفِي يَهْدِي قَرَأَاتٍ، قَرَأَ بَعْضُهُمْ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي يَأْسُكُنَ الْهَاءَ وَالذَّالَ، وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ مَرْوِيَةٌ إِلَّا أَنَّ اللَّفْظَ بِهَا مَمْتَنَعٌ، فَلَسْتُ أَدْرِي كَيْفَ قَرَأَ بِهَا وَهِيَ شَاذَةٌ. وَقَدْ حَكَى سَيَبَوِيهَ أَنَّ مِثْلَهَا قَدْ يَتَكَلَّمُ بِهِ^(١).

وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ أَمْ لَا يَهْدِي - يَفْتَحُ الْهَاءَ - وَهَذَا صَحِيحٌ جَيِّدٌ بِالْغ - الْأَصْلُ يَهْتَدِي فَادْغَمَ التَّاءَ فِي الدَّالِ وَطَرَحَ فَتَحْتَهَا عَلَى الْهَاءِ وَالَّذِينَ جَمَعُوا بَيْنَ سَاكِنَيْنِ. الْأَصْلُ عِنْدَهُمْ أَيْضاً يَهْتَدِي، فَادْغَمَتِ التَّاءُ فِي الدَّالِ وَتَرَكْتَ الْهَاءَ سَاكِنَةً، فَاجْتَمَعَ سَاكِنَانِ.

وَقَرَأَ عَاصِمٌ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي، وَهِيَ فِي الْجَوْدَةِ كَفَتْحِ الْهَاءِ فِي الْجَوْدَةِ. وَالْهَاءُ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ مَكْسُورَةٌ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنَيْنِ، وَرَوَيْتُ عَنْ عَاصِمٍ أَيْضاً «يَهْدِي» بِكَسْرِ الْهَاءِ وَالْيَاءِ. أَتَّبَعَ الْكَسْرَةَ الْكَسْرَةَ، وَهِيَ رَدِيئَةٌ لِثِقَلِ الْكَسْرِ فِي الْيَاءِ.

(١) انظر الجزء الأول ص ٩٥ وما ذكرناه في شرح البيت:

كأنها بعد كلال الزاجر ومسحه مر عقاب كاسر

وقرئت أم من لا يَهْدِي بدال خفيفة .
فهذه خمسة أوجه قد قرئ بها هذا الحرفُ
وقوله : ﴿فَمَا لَكُمْ ، كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ .

﴿ما لكم﴾ كلام تامّ ، كأنه قيل لهم : أي شيء لكم في عبادة الأوثان ، ثم
قيل لهم : ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ : [أي] على أي حال تحكمون ، فموضع كيف نصب
بتحكمون .

وقوله : ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ .

هذا جواب لقولهم : إِنْ يَرْقُرْ غَيْرَ هَذَا أَوْ بَدَلَهُ ، وَجَوَابٌ لقولهم
افتراء ، والمعنى وما كان هذا القرآن لأن يفتري من دون الله ويجوز أن يكون
المعنى : وما كان هذا القرآن افتراءً ، كما تقول : وما كان هذا الكلام كذباً .

﴿وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ .

وفيه وجهان أحدهما أن يكون تصديق الشيء الذي القرآن بين يديه ، أي
الذي قبل سماعكم القرآن ، أي تصديق من أنباء الأئمة السالفة وأقاصيص
أنبيائهم .

ويجوز أن يكون «ولكن تصديق الذي بين يدي القرآن» ، أي تصديق
الشيء الذي تقدمه القرآن أي يدل على البعث والنشور^(١) .

وقرئ ولكن تَصْدِيقُ الذي بين يديه ، فمن نصب فإن المعنى ولكن كان
تصديق الذي بين يديه ، ومن رفع فعلى ولكن تصديق الذي هو بين يديه .

ومن رفع قال : ﴿وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ﴾ .

(١) ما بين يديه يجوز أن يكون الشيء الذي سبقه وتقدم عليه كما يتقدم الرجل الرجل ، ويجوز أن
يكون الذي سبّاه لأنه مستعمل بالنسبة للقرآن فهو بين يديه .

وقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾.

المعنى بل أيقولون افتراه^(١) هذا تقرير لهم لإقامة الحجة عليهم: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾.

أي اتقولون النبي اختلقه وأتى به من ذات نفسه، فأتوا بسورة من مثله، أي بسورة مثل سورة منه، وإنما قيل مثله، يراد سورة منه لأنه إنما التمس من هذا شبه الجنس.

﴿وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ﴾.

ممن هو في التكذيب مثلكم، وإن خالفكم في أشياء.

﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾: في أنه اختلقه.

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ﴾.

هذا، - والله أعلم - قيل في الذين كذبوا، وهم شاككون ﴿وَلَمَّا يَأْتِيهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾.

أي لم يكن معهم علم تأويله، وهذا دليل أن علم التأويل ينبغي أن يُنظر فيه، ويجوز أن يكون: ﴿وَلَمَّا يَأْتِيهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ لم يأتهم ما يؤول إليه أمرهم في التكذيب به من العقوبة، ودليل هذا القول: ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾.

كيف في موضع نصب على خبر كان، ولا يجوز أن يعمل فيها. «انظر» لأن ما قبل الاستفهام لا يعمل فيه.

وقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ﴾.

أي منهم من يعلم أنه حق فيصدق به، أو يعاند فيظهر الكفر،

(١) أم منقطعة فلا يفارقها معنى الاستفهام، والتقدير بل يقولون.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ﴾ : أي منهم من يشك ولا يُصَلِّقُ.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَسْمِعُ السَّمَّ﴾ .

أي ظاهرهم ظاهر من يستمع ، وهم لِشِدَّةِ عَدَاوَتِهِمْ وبغضهم للنبي ﷺ وسوء استماعهم بمنزلة الصَّم .

﴿وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ﴾ .

أي ولو كانوا مع ذلك جُهَالاً ، وهل مثل قول الشاعر .

أصم عما ساء سميع^(١)

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ﴾ .

أي يُقْبَلُ عليك بالنظر وهو كالأعمى من بُغْضه لك وكرهاته لما يراه من آياتك ، كما قال الله - جل ثناؤه - . ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾^(٢) .

وقوله : ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ﴾ أي قُرْبَ عندهم ما بين مَوْتِهِمْ وَبَعْثِهِمْ ، كما قال - عز وجل : ﴿لَيْسَنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾^(٣) .

﴿يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ .

يَعْرِفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وفي معرفة بعضهم بعضاً وعلم بعضهم بإضلال بعض ، التوبيخ لهم وإثبات الحجّة عَلَيْهِمْ .

﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ﴾ .

يجوز - والله أعلم - أن يكون هذا إعلاماً من الله - جل وعز - بعد أن

(١) تقدم في الجزء الأول . ٨٢ ، ٢٤٢ ، ٣٦٩ .

(٢) سورة الأحزاب الآية ١٩ .

(٣) سورة الكهف الآية ١٩ .

بَيْنَ الدَّلَالَةِ عَلَى أَمْرِ النَّبِيِّ وَالنُّشُورِ، أَنَّهُ مِنْ كَذَبٍ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَدْ خَبِرَ
وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - يَتَعَارَفُهُمْ بَيْنَهُمْ يَقُولُونَ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ
اللَّهِ.

وقوله: ﴿وَلِئَامًا تَرِنُّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ﴾.

يقال في التفسير إنه يعنى به وَقَعَهُ بَدْرٌ، وَقِيلَ إِنَّ اللَّهَ - جَلَّ وَعَزَّ - أَعْلَمَ
النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُ يَنْتَقِمُ مِنْ بَعْضِ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَلَمْ يُعْلِمَهُ أَيْكُونُ ذَلِكَ قَبْلَ وَفَاتِهِ أَمْ
بَعْدَهَا.

والذي تدل عليه الآية أَنَّ اللَّهَ - جَلَّ وَعَزَّ - أَعْلَمَهُ أَنَّهُ إِنْ لَمْ يَنْتَقِمِ مِنْهُمْ فِي
الْعَاجِلِ انْتَقَمَ مِنْهُمْ فِي الْآجِلِ، لَأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿أَوْ تَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ
شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ﴾ [يدل على ذلك] (١).

وقد أعلم كيف المجازاة على الكفر والمعاصي.

وقوله: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا
يُظْلَمُونَ﴾.

المعنى - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّ كُلَّ رَسُولٍ شَهِدَ عَلَى أُمَّتِهِ بِإِيمَانِهِمْ وَكُفْرِهِمْ.
كَمَا قَالَ - جَلَّ وَعَزَّ - . ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى
النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ (٢)، وكما قَالَ جَلَّ وَعَزَّ: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ
يَا رَبِّ إِنِّي قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ (٣).

ويجوز - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّ اللَّهَ أَعْلَمَ أَنَّهُ لَا يَعَذِّبُ قَوْمًا إِلَّا بَعْدَ الْإِعْذَارِ
إِلَيْهِمْ وَالْإِنذَارِ، أَي لَمْ يَعَذِّبْهُمْ حَتَّى يَجِثَّهُم الرِّسُولُ، كَمَا قَالَ - جَلَّ وَعَزَّ -:

(١) ليس في الأصل خبر لأن فردنا هذه الجملة.

(٢) سورة البقرة الآية ١٤٣.

(٣) سورة الفرقان الآية ٣٠.

﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾^(١)، وكما قال: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِنَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾^(٢).

وقوله - جل وعز: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيِّنَاتٌ أَوْ تَنَاهَا﴾.

البَيِّنَاتُ كُلُّ مَا كَانَ بَلِيلٍ، وهو منصوبٌ على الوقت.

وقوله: ﴿مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ﴾.

ما في موضع رفع من جهتين: إحداهما أن يكون ذا معنى.. «ما الذي» يستعجل منه المجرمون، ويجوز أن يكون «ماذا» اسماً واحداً، ويكون المعنى: أي شيء يستعجل منه المجرمون^(٣) والهاء في منه يعود على العذاب نصب، فيكون المعنى: أي شيء يستعجل المجرمون من الله - جل وعز.. والأجود أن تكون الهاء تعود على العذاب؛ لقوله: ﴿أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ﴾.

وقوله: ﴿الْآنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾.

المعنى: الْآنَ تَؤْمِنُونَ، فزعم القراء أن.. «الآن» إنما هو «أَنَّ كَذَا وَكَذَا»، وأن الألف واللام دخلت على جهة الحكاية.

وما كان على جهة الحكاية نحو قولك «قام» إذا سميت به فجعلته مبنياً على الفتح لم تدخله الألف واللام.

و«الآن» عند سيبويه مبني على الفتح. نحو «نحن من الآن نصيرُ إليك». فتفتح لأن الألف واللام إنما تدخل لعهد، و«الآن» لم تعهده قبل هذا

(١) سورة الإسراء الآية ١٥.

(٢) سورة النساء الآية ١٦٥.

(٣) انظر ج ١، ١٠٥، ٢٨٧، ٢٨٨.

الوقت، فدخلت الألف واللام للإشارة إلى الوقت، والمعنى نحن من هذا الوقت نفعل، فلما تضمنت معنى هذا، وجب أن تكون موقوفة^(١) ففتحت لالتقاء الساكنين، وهما الألف واللام^(٢).

وقوله: ﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾: المعنى نعم وربّي. ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾.

أي لستم ممن يُعْجِزُ أن يُجَاوِزَ عَلَى كُفْرِهِ^(٣).

﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ﴾.

هؤلاء الدعاة الرؤساء الكفرة، أسروا ندامتهم.

وقوله: ﴿قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

يعني القرآن.

وقوله: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾.

اللام أصلها الكسر^(٤). و﴿فَبِذَلِكَ﴾ بدل من قوله. ﴿بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ﴾.

وهو يدل على أنه يعني به القرآن أيضاً.

وقوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَاماً وَحَلَالاً﴾.

«ماء في موضع نصب بأنزّل، والمعنى إنكم جعلتم البحائر والسوائب^(٥) حراماً والله لم يُحرّم ذلك.

(١) مبنية.

(٢) الآن عنده مبنية، وهذا تعليل لبنائها، وهو غير جيد كما ترى.

(٣) لا تعجزون الله أن يُعْجِزَكُمْ.

(٤) لام الأمر في «فَلْيَفْرَحُوا».

(٥) البحائر جمع بحيرة والسوائب جمع سائبة، وهي أنواع من الإبل كانوا يحرمون ذبحها - ارجع إلى الآية ١٠٣ من سورة المائدة.

وقوله: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا﴾.

أي أي وقت تكون في شأن من عبادة الله، وما تلتو به - من الشأن من قرآن.

﴿إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾:

أي إذ تنتشرون فيه، يُقال: أفاض القوم في الحديث إذا انتشروا فيه وخاضوا.

﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾.

يقرا يعزب ويعزب - بضم الزاي وكسرها - ومعناه ما يبعد، والمثقال: والنقل في معنى واحد.

﴿وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ﴾.

فالتح على . . ما يعزب عن ربك من مثقال ذرة ولا مثقال أصغر من ذلك ولا أكبر، والموضع موضع جبر إلا أنه فتح لأنه لا ينصرف. ومن رفع فالمعنى: ما يعزب عن ربك مثقال ذرة ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين.

والخبر قوله: ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(١).

وقوله: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾.

جاء في أكثر التفسير: البشرى، الرؤيا الصالحة يراها المؤمن في منامه، وفي الآخرة الجنة، وهو - والله أعلم - أن البشرى ما بشرهم الله به، وهو

(١) أي تمام معنى الجملة - وهو ليس خبراً مبتدأ.

قوله: ﴿يُشْرِكُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ﴾^(١)، وهذا يدل عليه: ﴿لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾.

وقوله: ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾.

أي لا يحزنك إيعادهم^(٢)، وتكذيبهم وتظاؤلهم عليك.

﴿إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ﴾.

إن الغلبة لله فهو ناصرُك وناصر دينه.

﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾.

يفعل فيهم ما يشاء.

وقوله: ﴿إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا﴾.

المعنى ما عندكم من حجة بهذا.

﴿قُلْ إِنْ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾.

هذا وقف التمام، وقوله:

﴿مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا﴾.

مرفوع على معنى ذلك متاع في الدنيا، ولو كانت نصباً لجازت، إلا أنه لا يقرأ بها لمخالفة المصنف.

وقوله: ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾.

ويقروا. . . فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ.

زعم القراء أن معناه: فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وادْعُوا شركاءكم. وهذا غلط لأن الكلام لا فائدة فيه، لأنهم إن كانوا يدعون شركاءهم لأن يجمعوا أمرهم،

(٢) وعيلهم وتهليلهم.

(١) سورة التوبة الآية ٢١.

فالمعنى فاجمعوا أمركم مع شركائكم^(١)، كما تقول لو تَرَكْتَ الناقَةَ وفَصَّلَها لَرَضَعَهَا، المعنى لو تَرَكْتَ مَعَ فصليها لَرَضَعَهَا.

ومن قرأ - «وَشُرَكَاءُكُمْ» جاز أن يعطف به على الواو، لأن المنصوب قد قَوَّى الكلام^(٢). لو قلت لو تَرَكْتَ اليومَ وزيدٌ لعلمت [جازاً] ولو قلت لو تركت وزيدٌ لقبح، لأنك لا تعطف على الضمير المرفوع حتى تقوَّى المرفوع بلفظ معه.

ومن قرأ . «وَشُرَكَاءُكُمْ» في قوله^(٣) فَاجْمَعُوا أمركم - بوصل الألف. فنصبه على ضريين أحدهما العطف على الأمر، المعنى فاجمعوا أمركم واجمعوا شركاءكم، ويكون فاجمعوا مع شركائكم أمركم^(٤).

﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً﴾.

أي ليكن أمركم ظاهراً منكشفاً^(٥)، كما قال رؤية:

بَلْ لَوْ شَهِدَتِ النَّاسَ إِذْ تُكْمُوا

بِغَمَّةٍ لَوْلَمْ تُفَرِّجْ غُمُوا^(٦)

غُمُوا بالمكروه، بِغَمَّةٍ، أي ما يَسْتَرِهِمْ، واشتقاق ذلك من الغَمَامَةِ التي تستر، ويجوز ثم لا يكن أمركم عليكم غُمَّةً أي غَمًا.

(١) بتقدير «ادعوا» يكون «شركاءكم» مفعولاً به، ودعوة الشركاء تكون أيضاً لإجماع الأمر. فاقرب من هذا أن تكون الواو للمعية أي أجمعوا أمركم مع شركائكم. هذا كلامه، والتقدير الأول يستقيم على معنى أجمعوا أمركم وادعوا شركاءكم ليجمعوا أمرهم.

(٢) أي وجد فاصل بين ضمير الرفع والمعطوف.

(٣) أي في القراءة التي يجعل أجمعوا من الثلاثي جمع وتنصب شركاء.

(٤) المعنى حينئذ دبروا مع شركائكم أمركم.

(٥) ليكن الرأي واضحاً وفكرتكم لا غموض فيها في أفعالكم.

(٦) تَكْمُوا - من الكَم وهو غلاف الثمر والحب قبل أن يظهر، ويقال كُم الفصيل إذا أشفق عليه فسُر حتى يقرى. وَالْغَمُ والغَمَّةُ الكرب، وتَكْمُوا غَطُّوا بِالْغَمِّ.

والرجز في اللسان (غمم - كمم) -

﴿ثُمَّ أَفْضُوا إِلَيَّ وَلَا تَنْظُرُونَ﴾.

قرئت ثم أفضوا إلي، فمن قال: ثم أفضوا إلي فالمعنى: ثم افعلوا ما تريدون. و﴿ثُمَّ أَفْضُوا﴾ - بالفاء - وهي قريية المعنى منها^(١).

وقوله: ﴿قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا﴾.
هذا الكلام تقرير لقولهم:

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ﴾. هذا اللفظ؟ أي إن هذا لسحر مبين. ثم قرأهم فقال: ﴿أَسِحْرٌ هَذَا؟ وَلَا يَفْلَحُ السَّاجِرُونَ﴾.

والمفلح الذي يفوز بإرادته أي فكيف يكون هذا سحراً^(٢) وقد أفلح الذي أتى به، أي فاز، وفلح^(٣) في حجته.

﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنُلْفِتَنَّا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾.

أي لنصرفنا وتعدّلنا، يقال لفّته عن الأمر ألّفّته لفناً إذا عدّلته عنه، ومن هذا قولهم التفت إليه أي عدل وجهه إليه.

﴿وَتَكُونُ لَكُمْ أَلْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ﴾.

الكبرياء المُلْك، وإنما سمي^(٤) المُلْك كبرياء لأنه أكبر ما يُطلب من أمر الدنيا.

وقوله: ﴿مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحْرُ﴾.

(١) أي انتهوا إلي.

(٢) المفلح الذي ينال ما يريد، والسحر أوهام وشعبذة، فكيف تسمون الحق سحراً.

(٣) الفلج هو الظفر والفوز - يقال فلّج الرجل على خصمه يفلّج ويقلّج - كينصر وضرب - فلجأ.

(٤) في الأصل «سُيِّتٌ».

أي قال موسى: الذي جثم به السحر^(١)، وقرأ ما جثم به، آسحر، والمعنى أي شيء جثم به آسحر. هو على جهة التوبيخ لهم.
﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ﴾.

قيل إنه مكث يدعو الآباء فلم يؤمنوا، وأمنت طائفة من أولادهم.

﴿عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ﴾.

جاز أن يقال مَلَأَهُمْ لأن فرعون ذو أصحاب يأمرون له، والملا من القوم الرؤساء الذين يُرجع إلى قولهم^(٢).

وقوله: ﴿وَبَيْنَا لَا تَجْعَلُنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾.

أي لا تهلكننا وتعذبنا فيظن آل فرعون إنا إنما عذبنا لأننا على ضلال.

وقوله: ﴿وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً﴾.

جاء في التفسير: اجعلوا صلاتكم إلى البيت الحرام، وقيل: اجعلوا بيوتكم قبله أي صلوا في بيوتكم لتأمنوا من الخوف لأنهم آمنوا على خوف من فرعون.

وقوله: ﴿وَبَيْنَا يُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾.

ويقرأ يُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ، [أي] إنك آتيت فرعون وملاه زينة وأمواً في الحياة الدنيا فأصارهم ذلك إلى الضلال كما قال - جَلَّ وَعَزَّ - ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾^(٣) أي فالتقطوه وآل أمره أن صار لهم عدواً وحزناً، لا أنهم قصدوا إلى أن يكون لهم عدواً وحزناً.

﴿وَبَيْنَا أَطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ﴾.

(١) تتم الجملة بهذا، فكلمة السحر خبر، وجملة إن الله سيبيطه مستأنفة، وعلى الوجه الثاني يتم المعنى عند «ما جثم به» فتكون استفهاماً و«آسحر»، جملة ثانية استفهامية أيضاً.

(٢) أي على خوف منه ومن الملا. (٣) سورة القصص الآية ٨.

جاء في التفسير أي اجعل سُكْرَهُمْ حجارة^(١). وتأويل تطميس الشيء
إنهائه عن صورته والانتفاع به على الحال الأولى التي كان عليها.

﴿وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾.

أي اطبع على قلوبهم.

﴿فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾.

دعاء أيضاً عليهم. ويجوز - والله أعلم - ما قاله محمد بن يزيد. ذكر أن
قوله: ﴿فَلَا يُؤْمِنُوا﴾ عطف على قوله: ﴿لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾ أي ربنا إنك
أتيتهم ليضلوا فلا يؤمنوا.

وقوله: ﴿قَدْ أَجِيتَ دَعْوَتُكُمَا﴾.

يروي في التفسير أن موسى دعا، وأن هارون أَمَّنَ عَلَى دُعَائِهِ. وفي الآية
دليل أنهما دَعَوَا جَمِيعاً لأن قوله: ﴿قَدْ أَجِيتَ دَعْوَتُكُمَا﴾ يدل أن الدُّعْوَةَ منهما
جميعاً، والمُؤْمِنُ عَلَى دُعَاءِ الدَّاعِي دَاعٍ أَيْضاً لأن قوله «آمين» تأويله استجب
فهو سائل كسؤال الداعي.

وقوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

موضع ﴿تَتَّبِعَانَّ﴾ جزم، إلا أن النون الشديدة دخلت للنهي مؤكدة،
وكُثِرَتْ لِسُكُونِهَا وسُكُونِ النون التي قبلها^(٢)، واختير لها الكسر لأنها بعد
الألف، فشبّهت بنون الاثنين.

﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ﴾.

(١) اجعل أموالهم الثمينة شيئاً تافهاً لا قيمة له.

(٢) هكذا في الأصول - ولعله الألف التي قبلها. إذ لا نون ونون الرفع حذفت ولم تكن ساكنة -
والتعليل الذي ذكره يؤيد هذا. كما يقال للنسوة اكْتَبَنَ.

جميعه الله ييساً حتى جاوزوه

وقوله: ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً﴾.

﴿ننجيك ببदनك﴾ نلقيك عرياناً^(١) وقيل ننجيك ببदनك نلقيك على نجوة من الأرض، وإنما كان ذلك آية لأنه كان يدعي أنه إله وكان يعبد قومه، فبين الله أمره وأنه عبّد.

وفيه من الآية أنه غرق القوم وأخرج هومن بينهم فكان في ذلك آية.

وقوله: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾.

هذه آية قد كثر سؤال الناس عنها وخوضهم فيها جدّاً، وفي السورة ما يدل على بيانها وكشف حقيقتها: -

والمعنى أن الله - جلّ وعزّ - خاطب النبي ﷺ وذلك الخطاب شامل للخلق فالمعنى: إن كنتم في شك فاسألوا، والدليل على ذلك قوله في آخر السورة: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ﴾.

فاعلم الله - جلّ وعزّ - أن نبيه ﷺ ليس في شك، وأمره أن يتلو عليهم ذلك.

ويروى عن الحسن أنه قال: لم يسأل ولم يشك، فهذا بين جدّاً. والدليل على أن المخاطبة للنبي مخاطبة للناس قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾^(٢). فقال طَلَّقْتُمُ ولفظ أول الخطاب للنبي

(١) من نجوت الشاة أي سلمتها ونجوت الرجل أي كشفت لياحه.

(٢) أول سورة الطلاق.

وحده فهذا أحسن الأقوال وفيها قولان آخران .

فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين ، كما تقول للرجل : إن كنت أبي فتعطف عليّ ، أي إن كنت أبي فواجب أن تتعطف عليّ ، ليس أنه شك في أنه أبوه .

وفيها وجه ثالث^(١) : أن تكون «أن» في معنى «ما» فيكون المعنى ما كنت في شك مما أنزلنا إليك ، فاسأل الذين يقرأون ، أي لسنا نأمرك لأنك شك ، ولكن لتزداد ، كما قال إبراهيم : ﴿أَوْ لَمْ تَوْمَنْ قَالَ بلى ولكن ليطمئن قلبي﴾^(٢) فالزيادة في التثبيت ليست مما يبطل صحة القصد ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا﴾ .

فهلاً كانت قرية ، قال الشاعر^(٣) .

تَمْذُون عَقْرَ النَّبِيِّ أَفْضَلَ مَجْدِكُمْ بني صَوْطَرَى ، لَوْلَا الْكَمِيُّ الْمُقْنَعَا

(١) هذا هو الوجه الثاني من الوجهين الآخرين اللذين ذكرهما .

(٢) كما قال إبراهيم : . . . ب ﴿أَوْ لَمْ تَوْمَنْ﴾ .

(٣) هو جرير يهجو الفرزدق . وكانت حدثت جماعة بالكوفة ، حَلَّتِ الناس على الخروج إلى البادية ، فذبح غالب والد الفرزدق ناقة - لقومه وأهلي سحيم بن وثيل منها فلم يقبل وذبح مثلها . وذبح غالب اثنين وباراه سحيم فذبح غالب مائة وعجز سحيم عن ذبح مثلها . ولكن قومه لاموه بعد ذلك فذبح ثلاثمائة وكان ذلك في خلافة علي بن أبي طالب فنهى الناس عن الأكل منها وبقي لحما مطروحاً . وسحيم هذا قد يلتبس بسحيم عبد بني الحسحاس . ولكنه سحياً هذا شاعر مخضرم يمي شريف من بني يربوع له شعر جيد وصفات حميدة ، يقال إنه عاش مائة عام منها ستون في الإسلام .

وانظر البيت والقصة في الحزاة ١٦٤/٣ (السلفية) الشاهد ١٦٤ وانظر العيني ٤٨٢/١ ، وشواهد المغني ٢٢٩ ، والأغاني ١٥٣/٨ ، وذيل الأمالي ٥٢ وبه . أشعار أخرى في هذا الحادث . ورجل صوطري أي ضخم كثير الشحم . أراد جرير أن يسخر من الفرزدق بهذه التسمية . والمعنى أن عقر النوق لا فخر فيه لكم ، وإنما يفتخر بقتل الشجعان الشاكي السلاح وأنتم لا تستطيعون ذلك . وينسب البيت أيضاً لغير جرير .

أي فهلاً تَعُدُّونَ الكمي، والكمي الداخِل في السلاح، والمعنى: فهلاً كان أهل قرية آمناً.

وقوله: ﴿إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ﴾.

استثناء ليس من الأول، كأنه قال لكن قوم يونس لما آمنوا.

وقوله: ﴿فَنَفَعَهَا إِيْمَانُهَا﴾.

معناه هلا كانت قرية آمنت في وقت ينفعهم الإيمان، وجرى هذا بعقب قول فرعون لما أدركه الغرق: ﴿آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ﴾. فأعلم الله - جلَّ وعزَّ - أن الإيمان لا ينفع عند وقوع العذاب ولا عند حُضُور الموت الذي لَا يَشْكُ فيه. قال الله - جلَّ وعزَّ - : ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾^(١).

وقوم يونس - والله أعلم - لم يقع بهم العذاب، إنما رأوا الآية التي تدل على العذاب، فلما آمنوا كُشِفَتْ عنهم.

ومثل ذلك العليل الذي يتوب في مَرَضِهِ وهو يرجو في مرضه العافية ولا يخاف الموت فتوبته صحيحة.

أما الذي يعاين^(٢) فلا توبة له، قال الله - عزَّ وجلَّ في قصِّته: ﴿وَأَن مِّنْ أَهْلٍ لِّلْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾^(٣).

فأما النصب في قوله: ﴿إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ﴾ فمثله من الشعر قول النابغة:

(١) سورة النساء الآية ١٨.

(٢) يُعَايِنُ الموتُ وَيُوقِنُ وَقُوعَهُ.

(٣) سورة النساء الآية ١٥٩.

وقفت فيها أصيلاً لأسائلها أغيت جواباً وما بالربع من أحد
إلا الأواري لأياً ما أبينها والنزي كالحوض بالمظلومة الجليد^(١)

ويجوز الرفع على أن يكون على معنى فهلاً كانت قرية آمنت غير قوم
يونس، فيكون... ﴿إِلَّا قَوْمُ يُونُسَ...﴾ صفة.

ويجوز أن يكون بدلاً من الأول، لأن معنى قوم يونس محمول على
معنى هلاً كان قوم قرية، أو قوم نبي آمنوا إلا قوم يونس. ولا أعلم أحداً قرأ
بالرفع.

وفي الرفع وجه آخر وهو البدل، وإن لم يكن الثاني من جنس
الأول^(٢)، كما قال الشاعر^(٣).

وبلدة ليس بها أنيس إلا العافير وإلا العيس
وقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^(٤).

(١) البيتان الثاني والثالث من قصيدته:

يا دار مية بالعلياء فالسند أقوت وطال عليها سالف الأمد
ويروى البيت الأول - وقفت فيها أصيلاً كي، ووقفت فيها طويلاً.
والأواري جمع آري، وهو مرتبط الدواب، ولأياً ما أبينها، أي انطمست فلا تكاد تعرف إلا بمشقة.
والنزي الحفرة حول الحيمة ليجمع فيها الماء والمظلومة الأرض التي لم تمطر، والجلد الأرض
الصلبة الغليظة.

انظر شرح العشر للزوزني ١٩٦ ط صبيح، والديوان من السنة ٢٤.

(٢) أي هو استثناء منقطع.

(٣) هو جران العود النيمري، وهو عامر بن الحرث. وقبله:

قد ندد السندل يا لميس يعش فيه السبع الجروس
وليس هي زوجته، ويعش فيه السبع أي يحول ليلاً، والجروس من الجرس وهو الصوت، أي
السبع ذو الصوت. ويروى البيت: - يسابا ليس به أنيس -، أي ما يؤمن به إنساناً كان أو غيره.
والبيت في ابن عيش ٨٠/٢ والحزنة ١٩٧/٤ والعيني ١٠٧/٣ والشاهد أن الاستثناء منقطع، ومع
ذلك رفع.

معناها وما كان لنفس الوصلة إلى الإيمان إلا بما أعلمها الله منه،
ويكون أيضاً إلا بتوفيق الله، وهو إذنه.

﴿وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَتَّقُونَ﴾.

والرجس العذاب، ويقال هو الرجز.

وقوله: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾.

ونُنَجِّي، أي إذا أهلكت قرية أنجى الله الأنبياء، والمؤمنين مما ينزل
بأهلها.

فإن قال قائل: فهلاً كانت قرية آمنت، ألم يؤمن أحد من أهل القرى؟
فالمعنى أن أهل القرى ذكر الله في جمهورهم الكفر، فقال: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ
الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنْ كَذَّبُوا
فَأَخَذْنَاَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ^(١)﴾.

فأما من قرأ... «نُجِّي الْمُؤْمِنِينَ» فلا وجه له. وقد نجي النجاء
المؤمنين... وهذا روي في القراءة عن عاصم في سورة الأنبياء ولا وجه له.

(١) سورة الأعراف الآية ٦٦.

سورة هود

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله: ﴿الرَّكَابُ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ﴾.

كتاب مرفوع بإضمار هذا كتاب، وقال بعضهم: كتاب خبر «الر» وهذا غلط، لأن قوله: ﴿كَتَابُ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ﴾ (ثم فُصِّلَتْ) ليس هو «الر» وحدها. وفي التفسير أحكمت آياته^(١) بالأمر والنهي والحلال والحرام ثم فصلت بالوعد والوعيد.

والمعنى - والله أعلم - أَنَّ آيَاتِهِ أُحْكِمَتْ وَفُصِّلَتْ بجميع ما يحتاج إليه من الدلالة على التوحيد، وإثبات نبوة الأنبياء - عليهم السلام - وإقامة الشرائع.

والدليل على ذلك قوله: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٢) وقوله: ﴿وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ﴾^(٣).

ويدل على هذا قوله: ﴿أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَيَسِيرٌ﴾.

المعنى ﴿أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾.

(١) هذه الجملة - ساقطة من ط - ولا يتم المعنى بدونها.

(٢) الأنعام الآية ٣٨.

(٣) سورة يوسف الآية ١١١.

أي من عند حكيم خبير، لِإِنَّ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ .
وموضع أن نصب على كل حال^(١) .

(وقوله : ﴿إِنِّي﴾ . مَقُولٌ قَوْلَ مُقَدِّرٍ، أي قل يا محمد لهم إِنِّي لكم منه،
أي من جهة الله «نَذِيرٌ» أي مُخَوِّفٌ من عَذَابِهِ لِمَنْ كَفَرَ، و «بَشِيرٌ» بالجنة لمن
آمَن^(٢)).

وقوله : ﴿وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ .
أي وأمركم بالاستغفار .
﴿ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا﴾ .
أي يُبْقِيَكُمْ وَلَا يَسْتَأْصِلْكُمْ بالعذاب كما استأصل أهل القرى الذين
كفروا .

﴿وَيُؤْتِي كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾ .
أي من كان ذا فَضْلٍ في دينه فَضْلُهُ الله بالشواب، وَفَضْلُهُ بالمنزلة (في
الدنيا)^(٣) بالدين كما فَضَّلَ أَصْحَابَ نَبِيهِ (عليه السلام)^(٤) .
وقوله : ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَمْتَنُونُ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ﴾ «ألا» معناها التنبيه ولا
حَظٌّ لها في الاعراب، وما بَعْدَهَا مبتدأ .

ومعنى ﴿يَمْتَنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا﴾ ، أي يُسِرُّونَ عداوة النبي ﷺ .
وقيل إن طائفة من المشركين قالت : إِذَا أَعْلَقْنَا أَبْوَابَنَا وَأَرْخَيْتْنَا سُتُورَنَا،
وَاسْتَغْشَيْنَا ثِيَابَنَا، وَثَبَّتْنَا صُدُورَنَا عَلَى عداوة محمد ﷺ كيف يعلم بِنَاء، فَأَعْلَمَ

(١) عل هذا التقدير هو في موضع نصب بعد حلف الجار، والأولى تقدير قول محذوف أو ما فيه معنى
القول أي قائلًا أو منادياً فتكون أن تفسيرية .

(٢) هذه الجملة في ر فقط .

(٣) ساقط من ط .

-جَلَّ وَعَزَّ- بما كتموه فقال جَلَّ ثناؤه: ﴿أَلَا حِينَ يَسْتَفْشُونَ يُبَاهِجُهُمْ يَغْلِبُهُمْ جَلَّ وَعَزَّ﴾.

وَقُرِئَتْ أَلَّا إِنَّهُمْ يَنْتَوِينِي صُدُورُهُمْ. قرأها الأعمش ورويت عن ابن عباس «تنتويني» صُدُورُهُمْ، عَلَى مِثَالِ تَفْعُولٍ^(١) ومعناها المبالغة في الشيء، ومثل ذلك قد اخلو لي الشيء إِذَا بَلَغَ الْغَايَةَ فِي الْحَلَاوَةِ.

وقوله جَلَّ وَعَزَّ: ﴿وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا﴾.

قِيلَ ﴿مُسْتَقَرَّهَا﴾ مَا وَاهَا عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ، ﴿وَمُسْتَوْدَعَهَا﴾ مَا تَصِيرُ إِلَيْهِ، وَقِيلَ أَيْضًا: مُسْتَقَرَّهَا فِي الْأَصْلَابِ وَمُسْتَوْدَعَهَا مِنَ الْأَرْحَامِ. وقوله: ﴿كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾.

أَي ذَلِكَ ثَابِتٌ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ. فَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ فِي كِتَابٍ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ -جَلَّ وَعَزَّ-: ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾^(٢).

وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ اللَّهُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَهَا فِي لِحْظَةٍ، لِأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَإِذَا خَلَقَهُمَا وَقَدَرَهُمَا هَذَا الْقَدْرُ الْعَظِيمُ - وَالسَّمَاءُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْأَرْضِ عَمْدٌ يُرَى - فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ، عِلْمُ أَنْ مَنْ كَانَتْ قُدْرَتُهُ هَذِهِ الْقُدْرَةَ لَمْ يُعْجِزْهُ شَيْءٌ. قَالَ اللَّهُ -جَلَّ وَعَزَّ-: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ يَخْلُقْهُنَّ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُخَيِّقَ الْمَوْتَى﴾^(٣).

وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يُكَذِّبُونَ بَأَنَّهُ يَعْثُ الْمَوْتَى، وَيَقْرُونَ أَنَّهُ خَالِقُ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ.

(١) الفعل أَثْنَوْنِ، بمعنى انثنى.

(٢) سورة الحديد الآية ٢٢.

(٣) سورة الأحقاف الآية ٣٣.

وقوله: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾.

هذا يدل على أن العرش والماء كانا قبل السموات والأرض.

وقوله: ﴿لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾.

معناه ليختبركم الاختبار الذي يجازيكم عليه، وهو قد علم قبل ذلك أيهم أحسن عملاً، إلا أنه يجازيهم على أعمالهم لا على علمه فيهم.

﴿وَلَكِنْ قُلْتُ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾.

ويقرا إلا ساجر مبين، والسحر باطل عندهم، فكانهم قالوا: إن هذا إلا باطل بين.

وأعلمهم الله - عز وجل - أن القدرة على خلق السموات والأرض تدل على بعث الموتى. وأهل الكفر مختلفون في البعث فالمشركون يقولون إنهم لا يبعثون البتة ولا يرجعون بعد موتهم، واليهود والنصارى يزعمون^(١) لا أكل ولا شرب ولا غشياً للنساء في الجنة وكل كافر بالبعث على جهته^(٢).

﴿وَلَكِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ﴾.

معناه إلى أجل وحين معلوم، كما قال الله تعالى ﴿... وَادْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾^(٣). أي بعد حين.

وقوله: ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ﴾.

﴿يَوْمَ يَأْتِيهِمْ﴾ منصوبٌ بمصروف، المعنى ليس العذاب مصروفاً عنهم يوم يأتهم.

(١) - يزعم.

(٢) - وكلهم كافر.

(٣) - سورة يوسف الآية ٤٥.

﴿وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾.

كما تقول أحاط بفلان عمله، وأهلكه كسبه، أي أهلكه جزاء كسبه وعاقبته.

وقوله - جلّ وعزّ - : ﴿وَلَيْئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيُؤْصِرُ كُفُورًا﴾.

يعني الكافر، والرَّحْمَةُ الرَّزْقُ، ههنا، والإنسان اسم للجنس في معنى الناس.

وقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾.

استثناء ليس من الأول^(١)، المعنى لكن الذين صبروا وعملوا الصالحات ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾.

وقوله: ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ﴾.

يُرَوَّى أَنَّ الْمُشْرِكِينَ قَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ لَسَوْتَرَكْتَ عَيْنَنَا وَسَبَّ إِلَهَيْنَا لَجَالِسِنَاكَ، ومعنى أن يقولوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ معناه كراهة أن يقولوا.

﴿إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ﴾.

أي إنما عليك أن تنذيرهم وتأنيبهم من الآيات بما يُوحَى إليك وليس عليك أن تأتيهم بشهواتهم واقتراحهم الآيات. ثم أعلمهم وجه الاحتجاج عليهم فقال جلّ وعزّ.

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ [أي] يقولون افتراه^(٢).

(١) منقطع.

(٢) ر - المعنى بل يقولون.

﴿قُلْ فَأَتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ﴾.

أي مثل سورة منه، أي سورة منها^(١).

﴿وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

أي اطلبوا أن يعاونكم على ذلك كل من قدرتم عليه، ورجوتم مظاهرتة ومعاونته.

﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّهَا أَنْزَلَ يَعْلَمُ اللَّهُ﴾.

ومعنى ﴿أَنْزَلَ يَعْلَمُ اللَّهُ﴾، أي أنزل واللّه عالم بإنزاله، وعالم أنه حق من عنده.

ويجوز أن يكون - واللّه أعلم - ﴿يعلم الله﴾ أي بما أنبأ الله فيه من غيب ودل على ما سيكُون وما سلف مما لم يقرأ به النبي ﷺ كتاباً^(٢)، وهذا دليل على أنه من عند الله.

وقوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا﴾.

أي نجازيهم على أعمالهم في الدنيا.

فأما كان في باب حُرُوفِ الجزاء ففيها قولان:

قال أبو العباس محمد بن يزيد: جائز أن تكون لِقَوَّيْهَا على معنى المَضْيِ عبارة عن كل فعل ماضٍ، فهذا هو قوتها، وكذلك تتأوّل قوله ﴿إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ﴾^(٣).

(١) في الأصول كل سورة.

(٢) أنزل بعلم الله أي مشتقاً على علم الله ومتلبساً بغيبه من الأحداث التي لا يعلمها إلا تاركو الكتب والنبي لم يقرأ كتاباً.

(٣) سورة المائدة الآية ١١٦.

وحقيقتها - والله أعلم - من تعلم منه هذا، فهذا على باب سائر الأفعال، إلا أنَّ معنى ﴿كَانَ﴾ إخبارٌ عن الحال فيما مضى من الدهر، فإذا قلت سيكون عالماً فقد أنبأت أنَّ حاله ستقع فيما يستقبل، فإنما معنى كان ويكون العبارة عن الأفعال والأحوال^(١).

وقوله - جلَّ وعزَّ: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ﴾.

قيل في التفسير إنه يعني محمداً ﷺ ويتلوه شاهد منه، أي شاهد من ربِّه، والشاهد جبريلُ، وقيل يتلوه البرهانُ، والذي جرى ذكر البَيِّنَةِ، لأن البينة والبرهان بمعنى واحد.

وقيل ويتلوه شاهدٌ منه يعني لسان النبي ﷺ أي أفمن كان على بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ، وكان معه من الفضل ما يبين تلك البينة كان^(٢) هو وغيره سواء، وترك ذكر المضادِّ لهُ لأن فيما بعده دليلاً عليه^(٣) وقوله: ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصْمَىٰ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ﴾^(٤).

ويجوز أن يكون - والله أعلم - أفمن كان على بينة من ربه يعني به النبي ﷺ وسائر المؤمنين، ويكون معنى . . ﴿ويتلوه شاهد منه﴾ يتلوه ويتبعه، أي يتبع البيان شاهدٌ من ذلك البيان، ويكون الدليل على هذا القول: ﴿أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ ويكون دليله أيضاً: ﴿الرَّكْعَتَيْنِ حَتَّىٰ تَمُوزُنَا بِرَبِّكَ﴾، فاتباع الشاهد بعد البيان كاتباع التفصيل بعد الأحكام.

وقوله: ﴿وَمَنْ قَبْلَهُ كِتَابُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً﴾.

(١) كان تقع في الشرط تعبيراً عن حدوث أي شيء، فشرحها المبرد بما فصله النص - وهذا هو الوجه الأول فيها، والوجه الثاني ما شرحه هو من أنها على باب الأفعال الأخرى.

(٢) أي أ يكون هو وغيره سواء؟

(٣) للمضادِّ أي أفمن كان كذلك كمن ليس له هذه الصفة.

(٤) أي في هذه الجملة دليل أيضاً على المحلوف.

أي وكان من قبل هذا كتاب موسى دليلاً على أمر النبي ﷺ، ويكون كتاب موسى على العطف على قوله ويثبته شاهد منه ومن قبله كتاب موسى، أي وكان يثبته كتاب موسى، لأن النبي بشر به موسى وعيسى في التوراة والإنجيل، قال الله - جل وعز - : ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾^(١).

ونصب ﴿إماماً﴾ على الحال، لأن كتاب موسى معرفة.

﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ﴾.

يجوز كسر الميم في مِرْيَةٍ وضمها، وقد قرئ بهما جميعاً في مِرْيَةٍ ومِرْيَةٍ.

ويجوز نصب ﴿كتاب موسى﴾، ويكون المعنى: ويثبته شاهد منه وهو الذي كان يثبته كتاب موسى. والأجود الرفع، والقراءة بالرفع لا غير.

وقوله: ﴿أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾.

الأشهاد هم الأنبياء والمؤمنون، وقال أولئك يعرضون على ربهم، والخلق كلهم يعرضون على ربهم، كما قال جل ثناؤه ﴿إِنَّمَا مَرْجِعُهُمْ﴾^(٢) و﴿إِنَّمَا يُرْجَعُونَ﴾^(٣) فذكر عرضهم على ربهم توكيداً لحالهم في الانتقام منهم.

وقوله: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾.

لعنة الله إبعاده من يلعبه من عفوه ورحمته.

﴿الَّذِينَ يَصُلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَتَّبِعُونَ غَوْجاً﴾.

(١) الأعراف الآية ١٥٧.

(٢) سورة لقمان الآية ٢٣.

(٣) سورة مريم الآية ٤٠. ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِنَّمَا يُرْجَعُونَ﴾.

أَيَّ يَصُدُّونَ عَنْ طَرِيقِ الْإِيمَانِ بِالنَّبِيِّ ﷺ يَرِيدُونَ رَدَّ السَّبِيلِ الَّتِي هِيَ
الْإِيمَانُ وَالْإِسْتِواءُ إِلَى الْكُفْرِ وَالْأَعْوَجَاجِ عَنِ الْقَصْدِ.

﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾.

ذكرت هم ثانية على جهة التوكيد لشانهم في الكفر
وقوله: ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾.

أي الله لا يعجزه انتقام من دار الدنيا، ولا ولي يمنع من انتقام الله لمن
أراد به النعمة، ثم استأنف فقال: ﴿يُضَاعَفْ لَهُمُ الْعَذَابُ﴾.

فوصف مضاعفة العذاب على قدر ما وصفت من عظم كفرهم بنبيه ﷺ
وبالبعث والنشور.

﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يَبْصُرُونَ﴾.

أي من شدة كفرهم وعداوتهم للنبي لا يستطيعون أن يسمعوا ما يقول،
ثم بين - جل وعز - ضرر ذلك عليهم فقال: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَصُلَّ
عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾.

وقوله: ﴿لَا جَزَاءَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِسُونَ﴾.

قال المفسرون: المعنى جزاء حقاً^(١)، أنهم في الآخرة هم الأخسرون
وزعم سيبويه أن جرم بمعنى حق، قال الشاعر^(٢).

(١) ط قال المفسرون جزاء حقاً.

(٢) هو أبو زياد بن أساء بن الضربة أو عطية بن عفيف، يرثي كرز ابن عامر، وكان طعن حصين بن
حذيفة الفزاري طعنة عمية يوم بني عقيل وهو يوم الحاجر - وقد ولي حصينة على بنه عند موته ابنه
عمية، وهو حذيفة بن حصن لقب أبا عمية لجحوظ عينه وانظر أمالي المرتضى ٤/١٦٩، والبيت
في كتاب سيبويه ٣/١٣٨، والخزانة ٤/٣١٠ - واللسان (جرم) ومجاز أي عبيدة ١٤٧/١ ومعاني
الفراء والبيت طعنن بالخطاب لأنه مخاطب كرزاً.

ولقد طَعَنَتْ أبا عيينة طعنة جَرَمَتْ فِرَارَةً بعدها أن يَغْضِبُوا
معناه أَحَقَّتْ فِرَارَةَ الطعنة بالغضب.

ومعنى «لا» نفي لما ظنوا أنه يَنْفَعُهُمْ، كان المعنى لا يَنْفَعُهُمْ ذلك جرْمُ
أنَّهُمْ في الآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ، أي كَسَبَ ذَلِكَ الْفِعْلُ لَهُمُ الْخُسْرَانَ ثُمَّ
ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ فَقَالَ:

﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ﴾.

ومثل فريق الكافرين كالأعمى والأصم لأنهم في عداوتهم وتركهم التفهم
كمن لا يسمع ولا يبصر.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾.

كسر إن في القراءة على معنى قال لهم إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ^(١)، ويجوز
أَنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ على معنى: لقد أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ بِالْإِنْذَارِ أَنْ لَا تَعْبُدُوا
إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَنْذَرُكُمْ لَتُوحِدُوا اللَّهَ، وَأَنْ تَتْرَكُوا عِبَادَةَ غَيْرِهِ^(٢).

﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ﴾.

يجوز في غير القراءة: إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمًا، لأن الأليم
صفة للعذاب، وإِنَّمَا وَصَفَ الْيَوْمَ بِالْأَلَمِ، لِأَنَّ الْأَلَمَ فِيهِ يَقَعُ، والمعنى عذاب
يَوْمٍ مُؤْلِمٍ، أي مُوجِعٍ^(٣).

﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الْبَلِيْنَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾.

(١) لا داعي لهذا، لأن الجملة مستأنفة.

(٢) فتحها يكون بتقدير حرف جر.

(٣) وصف اليوم بأنه أليم يستبج أنواعاً كثيرة من العذاب - مثل مشقة اليوم وشدة حره، وإهانة
الزبانية . . . وهكذا - والعذاب يصرف الذهن عادة إلى عذاب جهنم.

﴿الْمَلَأَ رُؤْسَاءُ الْقَوْمِ وَكِبْرَاؤُهُمُ الَّذِينَ هُمْ مَلَأَ بِالرَّأْيِ وَبِمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْهُمْ. أَيُّ فَاجَابُوهُ بِهَذَا الْجَوَابِ وَالْقَوْلِ.

﴿مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا﴾.

أي ما نراك إلا إنساناً مثلنا، ﴿وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا

أَيُّ لَمْ يَتَّبِعَكَ الْمَلَأُ مِنَّا، وإنما اتبعك أحسأؤنا.

وقوله: ﴿بِأَيْدِي الرُّأْيِ﴾.

بغير همز في بادي، وأبو عمرو يهيمز باديء الرأي، أي اتبعوا اتباعاً في ظاهر ما يرى، هذا فيمن لم يهيمز، ويكون التفسير على نوعين في هذا أحدهما أن يكون اتبعوك في الظاهر، وباطنهم على خلاف ذلك. ويجوز أن يكون اتبعوك في ظاهر الرأي ولم يتدبروا ما قلت ولم يفكروا فيه وقراءة أبي عمرو على هذا التفسير الثاني، [أي] اتبعوك ابتداء الرأي، أي حين ابتدأوا ينظرون وإذا فكروا لم يتبعوك.

فأما نصب بادي الرأي فعلى: اتبعوك في ظاهر الرأي، وعلى ظاهر الرأي، كأنه قال: الاتباع الذي لم يفكروا فيه. ومن قال بادي الرأي فعلى ذلك نصبه^(١).

﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي وَأَتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ﴾.

كذا أكثر القراءة - بفتح العين والتخفيف^(٢) - وقد قرئت فعميت عليكم - بضم العين وتشديد الميم -

هذا ما أجابهم به في أن قالوا: إن الذين اتبعوك إنما اتبعوك غير

(١) على هذا هو مفعول مطلق أي اتباعاً، أو هو حال، كما تقول اتبعه غافلاً أو ناسياً.

(٢) فعميت - وقراءة عاصم عُميت.

مُحَقِّقِينَ. فأعلمهم أنهم مُحَقِّقُونَ بهذا القول لأنه إذا كان على بَيِّنَةٍ، من آمن به فعالمٌ بصيرٌ مُفْضُولٌ له، وأن من لم يفهم البَيِّنَةَ فقد عَمِيَ عليه الصوابُ.

وقوله: ﴿فَعَمِيَتْ عَلَيْكُمْ﴾.

أي فغميت البَيِّنَةُ عليكم^(١)

﴿أَنْزَلْنَاكُمْوهَا﴾.

القراءة بضم الميم، ويجوز إسكانها على بُعْدِ لِكْثَرَةِ الحركات وثقلِ الضَمِّ بعدَ الكسرة. وسيبويه والخليل لا يُجِيزَانِ إسكانَ حرفِ الإعرابِ إلا في اضطرارٍ، فإما ما رُوِيَ عن أبي عمرو من الإسكانِ فلم يُضبطْ ذلك عنه، ورواه عنه سيبويه أنه كان يخفف الحركات ويختلسها، وهذا هو الوجه^(٢).

وقوله: ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ﴾.

وإذا لَاقُوا رَبَّهُمْ جَازَى مَنْ ظَلَمَهُمْ وطردَهُمْ، بجزائه من العذاب.

وقوله: ﴿وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا﴾.

﴿تَزْدَرِي﴾ تستسفل^(٣) وتستخس. يقال: زَرَيْتُ على الرَّجُلِ إذا عِبْتُ عَلَيْهِ وخُسُتَ فِعْلُهُ. وَأَزْرَيْتُ إِذَا قَصُرْتُ بِهِ وَتَزْدَرِي أصله تَزَرِّي بالتاء، إلا أن هذه التاء تبدل بعد الزاي دالاً، لأن التاء من حروف الهمس، وحروف الهمس خفيفة فالتاء بعد الزاي تخفى، فأبدلت منها الدالَ لِجَهْرِهَا، وكذلك يفتعل من الزينة يَزْدَان، تقول: أنت تزدان يا هذا.

وقوله: ﴿وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا﴾.

(١) قراءة خفص فَعَمِيَتْ.

(٢) تقدم هذا في الآية ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ و﴿فَتَوْبُوا إِلَى بَارِيكُمْ﴾.

(٣) تعلمهم سِفْلَةً أُنْجَسًا.

لأنهم قالوا: ﴿اتَّبَعَكَ آرَأَيْدُنَا﴾.

وقوله: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾.

أي إن كنتم تزعمون أنهم إنما اتبعوني في ظاهر الرأي والذي ادعو إليه توحيد الله، فإذا رأيت من يُوحِّدُ الله جلَّ ثناؤه عسلت على ظاهره، والله أعلم بما في نفسه، لا يعلم الغيب إلا الله.

وقوله: ﴿فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا﴾.

ويقرأ فَأَكْثَرْتَ جَدَلْنَا، والجَدَلُ والجِدَالُ المِبَالِغَةُ في الخُصُومَةِ والمناظرة، وهو مأخوذٌ مِنَ الجَدَلِ وهو شدة القتْلِ، والصِّقْرُ يقال له أَجْدَلُ لَأَنَّهُ من أَشَدِّ الطَّيْرِ.

وقوله: ﴿إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيءُ. إِنْ يُغْوِيَكُمْ﴾.

﴿يُغْوِيَكُمْ﴾ يُضِلُّكُمْ ويَهْلِكُكُمْ.

وقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾.

معناه بل يقولون افتراه.

﴿قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَقَلْبِي إِجْرَامِي﴾.

من قولك أجرم الرجل إجراماً، ويقال جَرِمَ في معنى أَجْرَمَ، وأكثر ما تستعمل أجرم في كَسْبِ الإِثْمِ خَاصَّةً يقال رجل مُجْرِمٌ وجَارِمٌ. ويجوز فَعْلِيٌّ أَجْرَامِي على جمع جُرْمٍ وهو على نحو قوله. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾^(١)، وأسرارهم إلا أن القراءة بكسر الالف، وإجرامي على المصَدَرِ.

﴿وَأَوْجِي إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾.

فلذلك - والله أعلم - استجار نوح بقوله: ﴿لَا تَلْزَ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ

(١) سورة الفاتح الآية ٢٦.

الْكَافِرِينَ دَيَّارًا . إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿١﴾ .

أَعْلِمَ أَنَّهُمْ لَا يَلِدُونَ إِلَّا الْكَفَرَ . بقوله تعالى : ﴿أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ .

مَعْنَاهُ لَا تَحْزَنْ وَلَا تَسْتَكِبَنَّ .

وقوله : ﴿وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ .

الْفُلْكَ السفينة ، وَالْفُلْكَ يكون واحداً ويكون جمعاً كما أنهم قالوا أَسَدٌ وَأُسَدٌ ، قالوا في الواحد فُلْكَ وفي الجمع فُلُكٌ ، لَأَن فَعَلًا وَفَعَلًا جمعُها واحدٌ ويأتيان بمعنى كثيرًا ، يقال العُجْم والعَجَم ، والعُرْب والعَرَبِ وَالْفُلْكَ وَالْفُلْكَ . وَالْفُلْكَ يُقَالُ لِكُلِّ شَيْءٍ مُسْتَدِيرٍ أَوْ فِي اسْتِدَارَةٍ .

ومعنى : ﴿بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا﴾ .

أَي بِإِبْصَارِنَا إِلَيْكَ وَحَفْظِنَا لَكَ ، وَبِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ
﴿وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ﴾ .

(المعنى : لا تخاطبني في إمهال الذين كفروا إنهم مغرقون) (٢) .

ثم أخبر الله - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - بِعَمَلِهِ الْفُلْكَ فقال :

﴿وَيَصْنَعِ الْفُلْكَ وَكَلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَجَرََا مِنْهُ﴾ .

يقال في التفسير إنهم كانوا يَقُولُونَ : هذا الذي يزعم أنه نبي مُرْسَلٌ صار نجارًا ، فقال : ﴿إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ﴾ .

أَي نَحْنُ نَسْتَجْهِلُكُمْ كَمَا تَسْتَجْهِلُونَا (٣) ، ثُمَّ أَعْلَمَهُمْ بِمَا يَكُونُ عَاقِبَةُ أَمْرِهِمْ فقال :

(١) سورة نوح الآية ٢٦ - ٢٧ .

(٢) ليست في ط .

(٣) في الأصل تستجهلوننا وهو خطأ .

﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَجِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُبِينٌ﴾.
 أي فسوف تعلمون من هو أحق بالسَّخْرِيّ^(١)، ومن هو أحمَدُ عاقِبَةً.
 ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ﴾.

أعلم الله - جلَّ وعزَّ - نوحاً أنَّ وَفَّتْ إهلاكهم قُوْرُ التَّنُّورِ. وقيل في التَّنُّورِ
 أقوالٌ. قيل إن التَّنُّورَ وجه الأرض. ويقال إن الماء فارٌّ من ناحية مَسْجِدِ الْكُوفَةِ
 ويقال إن الماء فارٌّ من تَنْوَرِ الْخَابِرَةِ، وقيل التَّنُّورُ تنوير الصُّبْحِ.

والجملة أن الماء فارٌّ من الأرض وجاء من السَّمَاءِ قال الله - جلَّ وعزَّ -
 ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَرٍ. وَفَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ
 قَدْ قُدِّرَ﴾^(٢).

فالماء قُوْرُهُ^(٣) من تَنْوَرٍ أو من ناحية المسجد أو من وجه الأرض، أو في
 وقت الصبح لا يمنع أن يكون ذلك العلامة لإهلاك القوم.
 ﴿قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾.

[أي] من كل شيء، والزواج في كلام العرب واحدٌ ويجوز أن يكون معه
 واحد، والاثنتان يقال لهما زَوْجَانِ يقول الرجل: عليّ زوجان من الخفاف،
 وتقول: عندي زوجان من الطير، وإنما تريد ذكر أو أنثى فقط. وتقرأ من كل
 زوجين - على الإضافة - والمعنى واحد في الزَّوْجَيْنِ أَصْفَتْ أم لم تُصِفْ.
 ﴿وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ﴾.

(١) السَّخْرِيّ - بضم السين وكسرهما - يعني السحرية والاستهزاء - وبهما قرىء قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ
 قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَيمَنَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ
 بَعْضًا سِيْرِيًّا﴾. (الزخرف آية ٣٢).

(٢) سورة القمر الأيتان ١١، ١٢.

(٣) بدأ فورانه.

أي واحمِلْ مَنْ آمَنَ، ويقال إن الذين آمنوا معه كانوا ثمانين نفساً، فقال تعالى: . . . ﴿وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾.

لأن ثمانين قليل في جُمْلَةٍ أُمَّةٍ قَوْمِ نوح . . . ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِاسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا﴾ - أي بالله تجري، وبه تستقر.

ومعنى قُلْنَا بِاسْمِ اللَّهِ أي بالله^(١).

وقد قرئت على وجوه، قرئت مَجْرَاهَا بفتح الميم، ومُرْسَاهَا بضم الميم. وقرئت مُجْرَاهَا ومُرْسَاهَا بضم الميمين جميعاً. ويجوز مَجْرَاهَا ومُرْسَاهَا، وكلُّ صواب حسن.

فأما من قرأ مجراها بفتح الميم، فالمعنى جَرَّيْهَا ومُرْسَاهَا المعنى وبالله يقع إرساؤها، أي إقرارها. ومن قرأ مُجْرَاهَا ومُرْسَاهَا. فمعنى ذلك بالله إجراؤها وبالله إرساؤها يقال: أجرته مُجْرَى وإجْرَاءً في معنى واحد. ومن قال مَجْرَاهَا ومُرْسَاهَا، فهو على جَرَتْ جَرَّيًّا ومَجْرَى، وَرَسَتْ رُسُوًّا ومُرْسَى. والمرسى مستقرها.

والمعنى أن الله جلَّ وعزَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يُسْمُوا في وقت جريها ووقت استقرارها.

ومُرْسَاهَا في موضع جرٍّ على الصفة لله - جلَّ وعزَّ -^(٢).

ويجوز فيه شيء لم يقرأ به ولا ينبغي أن يقرأ به لأن القراءة سنة متبعة:

(١) راجع ما كتبه تفسيراً لبسم الله الرحمن الرحيم ووعلم آدم الأسماء كلها. وبحاراته أبا هيبنة. في أن كلمة اسم زائدة.

(٢) لا يتأتى هذا الإعراب إلا إذا قرئت مُرْيِيهَا. أي باسم الله مُسَيِّرَهَا ومُوقِّرَهَا - أما مرساها فهو اسم مكان من أرسى.

باسم الله مُجَرِّبُهَا عَلَى وَجْهَيْنِ - أحدهما الحال، المعنى مُجَرِّباً لَهَا وَمُرْسِياً لَهَا. كما تقول مررت بزيد ضَارِبِهَا عَلَى الْحَال. ويجوز أن يكون منصوباً على المدح، أعني مُجَرِّبُهَا وَمُرْسِئُهَا. ويجوز أن يكون مُجَرِّبُهَا وَمُرْسِئُهَا فِي مَوْضِع رَفَعٍ عَلَى إِضْمَارٍ هُوَ مُجَرِّبُهَا وَمُرْسِئُهَا.

وقوله: ﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ﴾.

قِيلَ إِنَّ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ التَّقَى مَاؤُهُمَا فَطَبَقَ بَيْنَهُمَا وَجَرَتْ السَّفِينَةُ فِي ذَلِكَ الْمَاءِ، وَقَوْلُهُ:

﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ﴾.

إِنَّ الْمَوْجَ لَا يَكُونُ إِلَّا فَوْقَ الْمَاءِ، وَجَاءَ فِي التَّفْسِيرِ أَنَّ الْمَاءَ جَاوَزَ كُلَّ شَيْءٍ خَمْسَةَ عَشَرَ ذِرَاعاً، قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ﴾^(١).

فَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ يَلْتَقِي مَاءُ السَّمَاءِ وَمَاءُ الْأَرْضِ وَمَا يَطْبِقُ مَا بَيْنَهُمَا، وَجَائِزٌ أَنْ يَطْبِقَ مَا بَيْنَهُمَا.

وَالْمَوْجُ تَمَوْجُ الْمَاءِ، وَأَكْثَرُ مَا يُعْرَفُ تَكُونُهُ فِي عُلوِّ الْمَاءِ، وَجَائِزٌ أَنْ يَتَمَوْجَ دَاخِلَ الْمَاءِ.

وَالرَّوَايَةُ فِي السَّفِينَةِ أَكْثَرُ مَا قِيلَ فِي طَوْلِهَا أَنَّهُ كَانَ أَلْفاً وَمِائَتِي ذِرَاعٍ، وَقِيلَ سِتْمِائَةُ ذِرَاعٍ. وَقِيلَ إِنَّ نُوحاً بَعَثَ وَلَهُ أَرْبَعُونَ سَنَةً وَلَبِثَ فِي قَوْمِهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - ﴿أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَاماً﴾.^(٢) وَعَمِلَ السَّفِينَةُ فِي خَمْسِينَ سَنَةً وَلَبِثَ بَعْدَ الطُّوفَانِ سِتِّينَ سَنَةً.

(١) سورة القمر الآية ١٢.

(٢) سورة النكبات الآية ١٤.

﴿وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ﴾.

يجوز أن يكون كان في معزل من دينه، أي دين أبيه ويجوز أن يكون - وهو أشبه - أن يكون في معزل من السفينة.

﴿يَا بَنِيَّ ارْكَبْ مَعَنَا﴾.

الكسر أجود القراءة أعني كسر الياء^(١)، ويجوز كسرهما وفتحها من جهتين، إحداهما أن الأصل با بُنِّي، والياء تحذف في النداء، أعني ياء الإضافة، وتبقى الكسرة تدل عليها، ويجوز أن تحذف الياء لسكون الراء من اُركب، وتقرأ في الكتاب على ما هي في اللفظ^(٢).

والفتح من جهتين، الأصل يا بُنْيَا فتبدل الألف من ياء الإضافة. العرب تقول: يا غلاما أقبل، ثم تحذف الألف لسكونها وسكون الراء، ويُقَرَّر في الكتاب على حذفها في اللفظ ويجوز أن تحذف ألف النداء كما تحذف ياء الإضافة، وإنما حذفت ياء الإضافة وألف الإضافة في النداء كما يُحذفُ التنوين، لأن ياء الإضافة زيادة في الاسم كما أن التنوين زيادة فيه، ويجوز وجه آخر لم يقرأ به وهو إثبات الياء، يا بُنْيَا، وهذه تثقل لاجتماع الياءات.

﴿قَالَ سَآوِيَ إِلَىٰ جَيْلٍ يَقْصِمُ بِي مِنَ الْمَاءِ﴾.

أي يمنعني من الماء، والمعنى [من] تَفْرِيقِ الماء
﴿قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾.

هذا استثناء ليس من الأول، وموضع «من» نصبُ المعنى لكن من رَحِمَ الله، فإنه مَعْصُوم، ويكون ﴿لَا عَاصِمَ﴾ معناه لا ذَا عِصْمَةٍ، كما قالوا: ﴿عِيشَةٌ رَاضِيَةٌ﴾، معناه مُرضية وجاز راضية على جهة النسب أي في عيشه ذات رضا.

(١) الياء من بُنِّي.

(٢) يريد أنها ياءان. للتصغير وياء المتكلم وحذفت ياء المتكلم والكسرة تدل عليها.

وتكون «من» على هذا التفسير في موضع رفع^(١)، ويكون المعنى لا مَعْصُومٌ إلا المرحوم.

وقوله: ﴿وَعِيشَ الْمَاءِ﴾.

يقال غاض الماء يغيض إذا غاب في الأرض، ويجوز إشماء الضم في الغين^(٢).

﴿وَقَضِيَ الْأَمْرُ﴾: أي هلاك قوم نوح

﴿وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ﴾.

والجودي جبل بناحية أمد^(٣).

وقوله: ﴿فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ﴾.

.. ﴿قَالَ يَأْنُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾.

قرأ الحسن وابن سيرين «عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ» وكان مذهبهما أنه ليس بابنه، لم يولد من صلبه، قال الحسن: واللّه ما هو بابنه، وقال ابن عباس وابن مسعود إنه ابنه، ولم يبتل الله نبياً في أهله بمثل هذه البلوى.

فأما من قرأ: ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾^(٤).

فيجوز أن يكون يعني به أنه ذو عمل غير صالح، كما قالت الخنساء.

ترتع ما رتعت حتى إذا ادكرت فإنما هي إقبال وإدبار^(٥)

(١) خبر لا.

(٢) الليل إلى الضم قليلا في النّون.

(٣) أمد من الثغور المعروفة ينسب إليها علماء أشهرهم أبو الحسن الأمدي.

(٤) أي غير الحسن وابن سيرين - وقرئ أيضاً: عَيْلٌ - فعلاً ماضياً وينصب غير.

(٥) من إبياتها السائرة في رثاء أخيها صخر وقوله:

لها عجول على بؤ تطيف به قد ساعدتها على الحنان أظنّ

أي ذات إقبال، وقد قال الله - عز وجل - ﴿وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ﴾ فنسبه إليه.
وللقائل أن يقول نسبه إليه على الاستعمال، كما قال الله - جل وعز -
﴿أَيْنَ شُرَكَائِي الَّذِينَ كَتَمُوا شَأْقُونَ فِيهِمْ﴾^(١)، فنسبهم إليه على قولهم، والله لا
شريك له، ولكن الأجود في التفسير أن يكون: إنه ليس من أهلك الذين
وَعَدْتُكَ أَنْ أَنْجِيَهُمْ، ويجوز أن يكون ﴿إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ إنه لَيْسَ مِنْ أَهْلِ
دينك.

﴿فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾.

ويقراً فلا تسألن ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ.

وقوله: ﴿وَالْيَ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا﴾.

المعنى وأرسلنا إلى عادِ أخاهم هُودًا. وقيل أخاهم من جهتين،
إحداهما أنه منهم وبين^(٢) بلسانهم، والأخرى أنه أخوهم من ولد آدم، بشر
مثلهم.

== وجواب النفي قولها:

يسوماً بأوجد مني يوم فارقتي صخر، وللدهر أحلام وإمراز
والمجول الثكل - ويروى أم شغب، وهو الذكر من ولد الناقة، والبز جلد ولد الناقة يحشى ليوم
الناقة أنه ابنها فتشمه وتعطف عليه وتلد اللبن، والظفر التي تعطف على ولد غيرها. وترتع أي
ترعى ويروى ترتع ما غفلت - أي ما نسيت ولدها فهي ترعى حتى إذا ذكرته ظلت تذهب وتجيء
وجدًا على ولدها - تريد أن وجد مثل هذه الناقة ليس ياشد من حزنها على أخيها صخر، والأيام
تحل حيناً وآخر.

وهي إقبال وإدبار أي ذات إقبال وإدبار والشيخ عبد القاهر الجرجاني يجعل المصدر بمعنى اسم
الفاعل - أي مقبلة مديرة والمبالغة ظاهرة في كلا التقديرين.

والقصيدة في الديوان ص ٤٨، وانظر الشاهد ٧٠ من خزنة الأدب ج ١ / ٢٠٧ / ٣٨٩ ط
السلفية. وهو من الشواهد الشائعة.

(١) سورة النحل الآية ٢٧.

(٢) بين الدين الذي جاء به بلشتهم.

﴿قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾.

وإن شئتَ غَيْرِهِ، غَيْرِهِ من نعتِ الإله، و«غَيْرُهُ» على معنى ما لكم إلهٌ غَيْرُهُ^(١).

﴿يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾.

كان أصابهم جذبٌ فأَعْلَمَهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ اسْتَغْفَرُوا رَبَّهُمْ وَتَابُوا أَرْسَلَ السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا.

والتوبة الندم على ما سلف، والعزمُ على ترك العودِ في الذنوب، والإقامة على أداء الفرائض.

وَنَصَّبَ مِدْرَارًا على الحال، كأنه قال يرسل السماء عليكم دارةً، ومعنى مِدْرَارُ المبالغة، وكان قومُ هود - أعني عاداً - أهلُ بساتين وزُرُوعٍ وَعَمَارَةٍ، وكانت مساكنهم الرمالُ التي هي بين الشام واليَمَن^(٢)، فدعاهم هودُ إلى توحيد الله واستغفاره وترك عبادة الأوثان، فلم يطيعوه وتوعدهم بالعذاب فأقاموا على كفرهم، فبعث الله عليهم الريح، فكانت تدخل في أنوفهم وتخرج من أذبارهم وتقطعُهم عُضْوًا عُضْوًا

﴿وَيَزِدُّكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا﴾.

أي يَزِدُّكُمْ قُوَّةً في النعمة التي لكم.

ويجوز أن يكون: ويزدكم قُوَّةً في أَبْدَانِكُمْ.

﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَزَّكَ بِعُضِّ إِلَهِتِنَا يَسُوءُ﴾.

أي ما نقول إلا مُسْكٌ بعض أصنامنا بجنونٍ، بِسَبِّكَ يَا هَا فَقَالَ لَهُمْ

هو:

(١) لأنَّ مَنْ زَالَهُ الْوَصْفُ عَلَى الْمَعْنَى

(٢) منازلهم هي الأحقاف في جنوب الجزيرة.

﴿إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ، وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِهِ فَكَيْدُونِي جَمِيعاً ثُمَّ لَا تُنْظِرُونَ﴾.

وهذه من أعظم آيات الرُّسل أن يكون الرسول وَحْدَهُ، وأُمَّتُهُ متعاونة عليه، فيقول لها: كَيْدُونِي ثُمَّ لَا تُنْظِرُونَ، فلا يستطيع واحدٌ مِنْهُمْ ضَرَّهُ. وكذلك قال نوحٌ لِقَوْمِهِ: ﴿فَاجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونَ﴾^(١). وقال محمد ﷺ ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكَيْدُونِ﴾^(٢).

فهذه من أعظم آيات الرسل وأدْلَهَا على رِسالَتِهِمْ.
﴿مَنْ دَابَّةٌ إِلَّا هُوَ أَخَذَ بِنَاصِيَتِهَا﴾.
أي هي في قبضته، وَتَنَالَهَا بِمَا قُدْرَتُهُ، ثم قال:
﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.
أي هو [سبحانه] وإن كانت قُدْرَتُهُ تَنَالُهَا^(٣) بما شاء، فهو لا يشاء إلا العَدْل.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾.
المعنى فَإِنْ تَوَلَّوْا.
﴿فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ﴾.
فجعل ﴿فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ﴾ في موضعٍ قَدْ بُتَّتِ الْحُجَّةُ عَلَيْكُمْ
﴿وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْماً غَيْرَكُمْ﴾.
وقوله: ﴿نَجِّنَا هَؤُلَاءِ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾.
يحتمل أن يكون بما أُرْسِنَاهُمْ مِنَ الْهُدَى وَالْبَيَانِ الَّذِي هُوَ رَحْمَةٌ،

(١) سورة يونس، آية ٧١.

(٢) تنال كل دَابَّةٍ بما تشاء القدرة.

(٣) سورة المرسلات، آية ٣٩.

ويحتمل أن يكون ﴿بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ أي لا ينجو أحدٌ وإن اجتهد إلا برحمة من الله - جلَّ وعزَّ -

﴿وَنَجِّنَاهُم مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾.

أي مما عُدَّ به قوم عاد الكفار في الدنيا ومما يُعَذَّبُونَ به في الآخرة.

﴿أَلَا بُعْدًا لِّعَادِ قَوْمِ هُودٍ﴾.

والآء ابتداء وتنبيه. و﴿بُعْدًا﴾ منصوب على أَبْعَدَهُمُ الله بُعداً، ومعنى بُعداً أي بُعْدًا من رحمة الله.

﴿وَالِإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾.

المعنى: وأرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحاً. وثمود لم ينصرف لأنه اسم قبيلة، ومن جعله اسماً للحي صرفه وقد جاء في القرآن مصروفاً: ﴿أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ﴾^(١).

﴿فَدَجَأَتْكُمْ يَبْنَةُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾^(٢).

ثم بين ما هي فقال:

﴿هَلِيه نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾.

يقال^(٣): إنها خرجت من حَجَرٍ، وفي هذا أعظم الآيات، ويُقال إنها كانت تَرِدُ الْمَاءَ، لا تَرِدُ الْمَاءَ معها دَابَّةٌ، فإذا كان يومٌ لا تَرِدُ، وردَّتْ الْوَارِدَةُ كلها. وفي هذا أعظم آية.

(١) قراءة حفص والآء إن ثموداً يلدون تتوين.

(٢) ﴿فَدَجَأَتْكُمْ يَبْنَةُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ جاءت في سورة الأعراف ٧٣. أما في هذه السورة فالآية هي:

﴿قَالَ يَا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ يَبْنَةٍ مِنْ رَبِّي وَأَنَا فِي يَمِينِهِ رَحْمَةً﴾.

(٣) في الأصل قال.

وَنَضُبُ آيَةٍ عَلَى الْحَالِ. المعنى إن قال هذه نَاقَةُ اللَّهِ آيَةٌ أَوْ آيَةٌ لَكُمْ، فكأنه قال: انتبهوا لها في هذه الحالة. والآية العلامة.

﴿فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ﴾.

وتأكل من أرض الله، فمن قرأ تأكل بالجزم فهو جواب الأمر، وقد بينا مثله في سورة البقرة، ومن قرأ تأكل فمعناه فذرُوها في حال أكلها. ويجوز في الرفع وجه آخر، على الاستئناف، المعنى فإنها تأكل في أرض الله.

﴿وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ﴾.

﴿فياخذكم﴾ جواب التهيء، والمعنى عذاب يقرب من مسها بالسوء، أي فإن عقرتموها لم تمهلوا.

﴿فَمَعَرُوهَا فَقَالَ تَمَتُّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ﴾.

فأهلكوا بعد الثلاث، وقد بينا في الأعراف كيف أهلكوا^(١).

وقوله: ﴿كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾.

معناه كان لم ينزلوا فيها. قال الأضمعي: المغناني المنازل التي نزلوا بها، يقال غنينا بمكان كذا وكذا إذا نزلوا به.

وقوله - جل وعز - : ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى﴾.

بالبشرى، بالولد.

﴿قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ﴾.

وقالوا سلاماً، يُقرآن جميعاً، فاما قوله ﴿سَلَامًا﴾ فمنصوب على سلمنا سلاماً، واما سلاماً فمرفوع على معنى أمري سلاماً (وَمَنْ قرأ سلاماً فمرفوع على أمري سلام)^(١).

(١) ليست في ط.

أَي لَسْتُ مُرِيداً غَيْرَ السَّلَامَةِ وَالصُّلْحِ
﴿فَقَالَتْ أَنْ جَاءَ يُعْجِلُ حَنِيزٌ﴾.

أَي مَا أَقَامَ حَتَّى جَاءَ بِعَجَلٍ حَنِيزٍ. والحنيذ المشويُّ بالجرَّارة وقيل:
الحنيذ المشوي حَتَّى يَقْطُرَ^(١). والعربُ تقولُ: اخْنِذَ الفرسُ أَي اجْعَلْ عليه
الجُلَّ حَتَّى يَقْطُرَ عَرْقاً، وقيل الحنيذ المشوي فقط. وقيل: الحنيذ السَّمِيطُ،
ويقال حَنَذَتْهُ الشَّمْسُ والنَّارُ إِذَا شَوَتْهُ.

﴿فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ﴾.

لَمْ يَأْكُلُوا لِأَنَّهُمْ مَلَائِكَةٌ، ويقال إنهم كانت العلامةُ [لذئبتهم]^(٢) في
الضيغان إِذَا قَصَدُوا لِخَيْرِ الْأَكْلِ.

يقال: نَكِرْتُ الشَّيْءَ وَأَنْكَرْتُ، ويقل في اللغة أَنْكَرَ وَيَقِلْ مَنْكَورٌ،
وَالكَلَامُ أَنْكَرَ وَمَنْكَورٌ.

و﴿أَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾.

معناه أَضْمَرَ مِنْهُمْ خَوْفًا

﴿قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لَوْطٍ﴾.

أَلَا تَرَاهُ قَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: ﴿إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ. لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ
جِجَارَةً مِنْ طِينٍ﴾^(٣).

﴿وَأَمْرَاتِهِ قَائِمَةٌ فَضَحِكْتُمْ فَبَشَّرْنَاهَا﴾.

يُرْوَى أَنَّهَا ضَحِكَتْ لِأَنَّهَا كَانَتْ قَالَتْ لِإِبْرَاهِيمَ: اضْمُمْ لَوْطاً ابْنَ أَخِيكَ

(١) يسيل منه اللبن.

(٢) زيادة لا بد منها للتوضيح.

(٣) سورة والذاريات / ٣٢ - ٣٣.

إِلَيْكَ، فَإِنِّي أَعْلَمُ أَنَّهُ سَيَتَزَلُّ بِهَؤُلَاءِ الْقَوْمِ عَذَابٌ، فَضَحَكَتْ سِرُوراً لَمَّا أَتَى
الْأَمْرَ عَلَى مَا تَوَهَّمَتْ.

فَأَمَّا مَنْ قَالَ: ضَحَكَتْ: حَاصَتْ فَلَيْسَ بِشَيْءٍ
﴿فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾.
نَقْرَأُ يَعْقُوبَ وَيَعْقُوبَ - بِالرَّفْعِ وَالنَّصْبِ

وَفِي هَذِهِ الْبَشَارَةِ بَشَارَةٌ بِالْوَلَدِ وَالْوَلَدِ، يُقَالُ هَذَا ابْنِي مِنَ الْوَرَاءِ،
أَيُّ هَذَا ابْنِ ابْنِي.

فَبَشِّرْنَاهَا بِأَنَّهَا تَلِدُ إِسْحَاقَ وَأَنَّهَا تَعِيشُ حَتَّى تَرَى وَلَدَهُ.

وَرَوَيْنَا فِي التَّفْسِيرِ أَنَّ عُمَرَمَا كَانَ تِسْعاً وَثَمَانِينَ، وَأَنَّ عَمْرَ إِبْرَاهِيمَ كَانَ
تِسْعاً وَتِسْعِينَ فِي وَقْتِ الْبَشَارَةِ.

فَأَمَّا مَنْ قَرَأَ: وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ، فَيَعْقُوبُ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ
مَحْمُولٌ عَلَى مَوْضِعِ فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ، مَحْمُولٌ عَلَى الْمَعْنَى، الْمَعْنَى: وَهَبْنَا
لَهَا إِسْحَاقَ وَوَهَبْنَا لَهَا يَعْقُوبَ.

وَمَنْ قَرَأَ يَعْقُوبُ فَرَفَعَهُ عَلَى ضَرْبَيْنِ، أَحَدُهُمَا الْإِبْتِدَاءُ مُؤَخَّراً^(١)، مَعْنَاهُ
التَّقْدِيمُ، وَالْمَعْنَى وَيَعْقُوبُ مُحَدَّثٌ لَهَا مِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
مَرْفُوعاً بِالْفِعْلِ الَّذِي يَعْمَلُ فِي «مِنْ وَرَاءِ»^(٢) كَأَنَّهُ قَالَ وَثَبَتْ لَهَا مِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ
يَعْقُوبَ.

وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ يَعْقُوبَ فِي مَوْضِعِ جَرِّ فَخَطَأَ زَعْمُهُ، ذَلِكَ لِأَنَّ الْجَزَاءَ لَا
يَفْصَلُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَجْرُورِ، وَلَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْوَاوِ الْعَاطِفَةِ، لَا يَجُوزُ مَرَرْتُ بِزَيْدٍ

(١) فِي الْأَصْلِ مُؤَخَّرٌ بِالرَّفْعِ، وَيَسْتَقِمُّ عَلَى أَنَّهَا جَلَّةٌ ثَانِيَةٌ.

(٢) الزَّجَاجُ يَجْرِي عَلَى الْمَذْهَبِ الْكُوفِيِّ فِي تَقْدِيرِ الْمُتَعَلِّقِ فِعْلاً، أَيْ وَيَكُونُ أَوْ يَأْتِي.

في الدَّارِ، والْبَيْتِ عَمَرُوا ولا في الْبَيْتِ عَمَرُوا، حتى تقولَ وَعَمَرُوا^(١) في البيت.

﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَا أَلِدْتُ وَأَنَا عَجُوزٌ﴾.

المصحف فيه يا ويلتي بالياء، والقِرَاءَةُ بالألف، إن شئت على التضخيم، وَإِنْ شِئْتَ عَلَى الْإِمَالَةِ.

والأصل يَا وَيْلَتِي فَأُبْدِلُ من الياء والكسرة الألف، لأن الفتح والألف أخف من الياء والكسرة.

ويجوز الوقف عليه بغير الهاء، والاختيارُ أَنْ يوقف عليه بالهاء، يا وَيْلَتَاهُ. فأما المصحف فلا يخالف، ولا يوقف عليه [بغير الهاء]^(٢) فإن اضطر واقف وقف بغير الهاء.

فأما الهمزتان بعد «يَا وَيْلَتَا» ففيهما ثلاثة أوجه، إن شئت حَقَّقْتَ الأولى وَخَفَّفْتَ الثانيةَ، فقلتَ يَا وَيْلَتَا أَلِدْتُ، وإن شئت - وهو الاختيارُ خَفَّفْتَ الأولى وَخَفَّفْتَ الثانيةَ فقلتَ يَا وَيْلَتَا أَلِدْتُ، وإن شئت حَقَّقْتَهُمَا جميعاً فقلتَ أَلِدْتُ وتحقيق الهمزتين مذهب ابن أبي إسحاق.

﴿وَهَذَا بَعْثِي شَيْخاً﴾.

القراءة النصب وكذلك هي في المصحف المجمع عليه، وهو منصوب على الحال، والحال ههنا نصبها من لطيف النحو وغامضه.

ذلك أنك إذا قلت هذا زيد قائماً، فإن كنت تقصد أن تخبر من لم يعرف زيداً أنه زيدٌ لم يجز أن تقول: هذا زيد قائماً، لأنه يكون زيداً ما دام

(١) في الأصل أو.

(٢) زيادة لا بد منها لإصلاح هذه الجملة الركيكة، وفي الأصل باد اضطر.

قائماً، فإذا زال عن القيام فليس بزید، وإنما تقول ذاك الَّذِي يَعْرِفُ زَيْدًا؛ هذا زَيْدٌ قَائِماً فَيَعْمَلُ فِي الْجَهْلِ التَّنْبِيهِ^(١)، والمعنى انتبه لزید في حال قيامه، وَأَشِيرُ لَكَ إِلَى زَيْدٍ فِي حَالِ قِيَامِهِ، لأن «هذا» إشارة إلى ما حضر، فالنصب الوجه كما ذكرنا ويجوز الرفع.

وزعم سيبويه والخليل أن النصب من أربعة أوجه:

فوجه منها أن تقول: هذا زيد قائم فترفع زيدا بهذا وترفع قائما خبرا: ثانيًا، كأنك قلت: هو قائم أو هذا قائم.

ويجوز أن تجعل زيدا وقائما جميعا خبرين^(٢)، عن هذا فترفعهما جميعا: خبرا بهذا، كما تقول: هذا حُلُوٌّ حَامِضٌ تريد أنه جمع الطعمين.

ويجوز أن تجعل زيدا بدلاً من هذا، كأنك قلت زيد قائم^(٣).

ويجوز أن تجعل زيدا مُبَيَّنًا عن هذا، كأنك أردت: هذا قائم، ثم بينت من هو بقلوك زيد.

فهذه أربعة أوجه^(٤).

﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ﴾.

الرَّوْعُ الغرغرة. يعني ارتباضه لما نكروهم حين لم يأكلوا من العجل. والرَّوْع - بضم الراء - النفس. يقال وقع ذلك في روعي، أي في نفسي ومن خلدي.

﴿وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُبَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾.

يبادلنا حكاية حال قد مضت لأن «لما» جعلت في الكلام، لما قد وقع

(١) الإشارة، أي أشير إليه حال كونه قائماً.

(٢) الأولى أن يقول خبراً، لأنه هنا غير متعدي.

(٣) والتقدير هذا قائم.

(٤) وليست أوجه نصب وإنما هي أوجه إعراب.

لَوْكُوعٍ غَيْرِهِ. تقول: لما جَاءَ زيدٌ جاءَ عمرو، وَيَجُوزُ لَمَّا جاءَ زيدٌ يتكلم وعمرو، على ضربين:

أحدهما أَنَّ لَمَّا كانت شرطاً للمستقبل وقع الماضي فيها في معنى المستقبل، نحو إن جاءَ زيدٌ جِئْتُ. والوجه الثاني - وهو الذي اختاره - أن يكون حالاً لحكاية قد مضت.

المعنى فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاءته البُشرى أَخَذَ يُجَادِلُنَا في قوم لوط، وأقبل يجادلُنَا. ولم يذكر في الكلام أخذ وأقبل، لأن في كل كلام يخاطب به المخاطب معنى أَخَذَ وَأَقْبَلَ إِذَا أَرَدْتَ حكاية الحال، لأنك إِذَا قُلْتَ: قام زيدٌ، دللت على فعل ماضٍ، وإذا قلت أَخَذَ زيدٌ يَقُولُ^(١) دللت على حال ممتدة من أجلها ذكرت أَخَذَ وَأَقْبَلَ. وكذلك جعل زيد يقول كذا وكذا، وَكَرَبَ^(٢) يَقُولُ كذا وكذا.

وقد ذكرنا «الآوَاه» في غير هذا الموضع^(٣)، وهو المبتهل إلى الله المتخشع في ابتهاله، الرحيم الذي يكثر من التأوه خوفاً وإشفاقاً من الذنوب.

ويروي أن مجادلته في قوم لوط أنه قال للملائكة وقد أعلموه أنهم مُهْلِكُوهم، فقال أرايتم إِنْ كَانَ فِيهَا خَمْسُونَ من المؤمنين أَتَهْلِكُونَهُمْ^(٤) مَعَهُمْ^(٥) إِلَى أَنْ بَلَغَ خَمْسَةً، فقالوا لا، فقال الله - عز وجل -: ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾^(٦).

(١) ليست في ط.

(٢) ر - يقيم.

(٣) هي من أفعال المقاربة وعدما هنا من أفعال الشروع.

(٤) انظر ص ٤٧٣ - ح ٢ سورة التوبة.

(٥) في - ر - أتهلكوهم.

(٦) ليست في ط.

(٧) خشي إبراهيم أن ينال الهلاك المسلمين إذا كانوا قلة، فسأل عما إذا كانوا يتنجون إذا كانوا خمسين،

ويروى أنهم كانوا جَمْعاً كثيراً، أكثر ما رُوي فيهم أنهم كانوا أربعة آلاف^(١).

﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾.
المعنى جَادَلْنَا فَقَلْنَا يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا.

ويروى أن إبراهيم لَمَّا جَاءَتْهُ الملائكةُ كان يَعْمَلُ في أرض له وكلما عمل دَبْرَةً من الدَّبَارِ وهي التي تسمى المشارات^(٢) غَرَزَ بِأَلْتَهُ وَصَلَّى، فقالت الملائكةُ حَقِيقَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلاً^(٣).
وقوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطاً سِيءَ بِهِمْ﴾.

معناه سَاءَ مَجِئُهُمْ، لأنهم استضافوه فخاف عليهم قَوْمَهُ، فلما مَشَى معهم قليلاً قال لهم: إن أهل هذه القرية شَرُّ خَلْقٍ اللَّهُ وكان قَدْ عَاهَدَ إلى الرُّسُلِ ألا يهلكوهم حتى يَشْهَدَ عليهم لوطُ ثلاث مرات، ثم جَازَ عليهم بعد ذلك قليلاً، وردَّ عليهم القول ثم فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَةً وَمَضُوا معه.

﴿سِيءَ بِهِمْ﴾: أصله سُوءَى بِهِمْ، من السَّوَاءِ إلا أن الواو أُسْكِنَتْ وتُقِلَّت كسرتها إلى السَّيْنِ، ومن خَفَفَتِ الهمزة قال: سِيءَ بِهِمْ ﴿وَضَاقَ بِهِمْ ذُرْعاً﴾. يقال ضَاقَ زَيْدٌ بِأَمْرِهِ ذُرْعاً إذا لم يجد من المكروه في ذلك الأمر مَخْلَصاً.
﴿وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾.

= فلما أجاب الملائكة أنهم ينجون. سأل عن الأربعين والثلاثين حتى بلغ إلى خمس من المؤمنين، ولم يكن هناك غيريت واحد من المسلمين. والآية في سورة «الذاريات» ٣٦.

(١) في ط أربعة ألف، وفي ر أربعة ألف ألف.

(٢) الدبيرة القطعة من الأرض تزرع مثل ما يسمى الآن «الحوض» أي الجرة الصغير من الأرض المقسمة للزراعة - وأيضاً الساقية بين المزارع. وهي المشارات، واحدها مشاركة. والباله وتسمى المُر هي - المسحلة. أي إن إبراهيم - كان يغرُزُ فأسه في الأرض ويتصرف إلى الصلاة.

(٣) أي يستحق أن يتخذَه اللهُ خَلِيلاً.

أي شديد، فلما أضافهم مضت امرأته - عجوز السوء - فقالت لقومه إنه استضاف لوطاً^(١) قوم، لم أر أحسن وجوهاً منهم ولا أطيب رائحة، ولا أنظف ثياباً.

﴿وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ﴾.

أي يسرعون في المجيء، فراودوه عن ضيفه، وحاولوا فتح بابيه، فأعلمته الملائكة أنهم رُسُلُ اللَّهِ وأن قومه الفسقة لن يصلوا إليهم.

فقال لهم لوط حين راودوه: ﴿هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزُونِي فِي ضَيْفِي﴾.

ف قيل إنهم عَرَضَ عليهم التزويج، وكأنه عرضه عليهم إن أسلموا

وقيل: ﴿هَؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾: نساء أمتي، فكانه قال لهم التزويج أطهر لكم، فلما حاولوا فتح الباب طمس الله أعينهم. قال الله - عز وجل -: ﴿وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾^(٢).

ولما استعجلوه بالعذاب، قالت لهم الرسل: ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾.

﴿هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾.

القراءة بالرفع في أطهر، وقد رُوِيَ عن الحسن بن أطهر لكم، وعن عيسى بن عمر. وذكر سيويه أن ابن مروان لحن في هذه في نصيبها.

وليس يُجيزُ أحدٌ من البصريين وأصحابهم نصب أطهر، ويجيزها

(١) في الأصل لوطاً قومياً - ويستقيم كما هنا - أي سألهم قوم أن يستضيفهم.

(٢) سورة القمر ٣٧.

غيرهم. والذين يجيزونها يجعلون «هَن» في هذا بمنزلتها في «كان»^(١) فإذا قالوا: هؤلاء بناتي أطهر لكم، أجازوا هُنْ أطهر لكم، كما يجيزون كان زيد هو أطهر من عمرو^(٢).

وهذا ليس بمنزلة كان. إنما يجوز أن يقع «هو» وتثنيها وجمعها «عماداً»^(٣) فيما لا يتم الكلام إلا به، نحو كان زيد أخاك^(٤). لأنهم إنما أدخلوا «هَم» ليعلموا أن الخبر لا بد منه، وأنه ليس بصفة للأول. وباب «هذا» يتم الكلام بخبره^(٥)، إذا قلت: هذا زيد فهو كلام تام. ولو جاز هذا لجاز جاء زيد هو أنبل من عمرو. وإجماع النحويين الكوفيين والبصريين أنه لا يجوز قدم زيد هو أنبل منك حتى يرفعوا فيقولوا هو أنبل منك^(٦).

وبعد فالذين قرأوا بالرفع هم قراء الأمصار، وهم الأكثر. والحسن قد قرأ «الشیاطون» والشیاطون ممتنع في العربية.

وقد قال بعضهم: إن المشركين في ذلك الدهر قد كان لهم أن يتزوجوا من المسلمين^(٧).

وقوله: ﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ﴾.

أي بظلمة من الليل. يقال: معنى قِطْعٍ من الليل أي قطعة صالحة،

(١) ضمير فصل لا عمل لها من الأعراب.

(٢) فيكون تقدير الجملة هؤلاء بناتي حال كونهن أطهر لكم - و«هن» زائدة.

(٣) العماد هو ضمير الفصل الذي لا عمل له من الأعراب.

(٤) يؤن بالضمير في الخبر الواضح - فتقول كان زيد هو أخاك - فهو ضمير فصل على هذا لا عمل له من الأعراب.

(٥) يتم معنى الجملة ولا يكون هناك وهم أن الخبر صفة.

(٦) فيكون في الكلام جملتان - جاء زيد جملة، وهو ابنك منك جملة.

(٧) أني أن قول لوط لقومه المشركين: هؤلاء بناتي - كانت دعوة للزواج منهن وهو كان جائزاً في ذلك الوقت.

وكذلك مضى ^(١) عَنْكَ ^(٢) من الليل، وسِعَوْ مِنَ اللَّيْلِ ^(٣).

ويقراً: ﴿فَأَسْرَى﴾ بإثبات الهمزة في اللفظ، ويقراً: فأسر يقال أسريت
وسريت إذا سرت ليلاً، قال الشاعر ^(٤):

سَرَيْتُ بِهِمْ حَتَّى تَكِلَ مَطِيَهُمْ وحتى الجياد ما يُقْذَنَ بَأَرْسَانِ
وقال النابغة ^(٥):

أَسَرْتُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْجُوزَاءِ سَارِيَةً تُزْجِي الشُّمَالُ عَلَيْهَا جَامِدُ الْبَرْدِ
وقد رَوَوْا في هذا البيت سَرْتُ، وقال الله - جَلَّ وَعَزَّ - : ﴿سُبْحَانَ الَّذِي
أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ ^(٦).

وقوله: ﴿إِلَّا أَمْرَاتُكَ﴾.

يجوز فيه النصب والرفع فمن قرأ: إِلَّا أَمْرَاتُكَ. بالنصب فعلى معنى

(١) ليست لي ط.

(٢) الْعَيْنُكَ سُدْفَةٌ مِنَ اللَّيْلِ من أوله إلى ثلث أو قطعة منه مظلمة - أو الثلث الباقي. ويُنْكَأُ أي
حركة أوله تثلث (قاموس).

(٣) السَّعْوُ - بالكسر - الساعة أي الزمن، وسعو من الليل ساعة منه.

(٤) البيت لامرئيه القيس - وفي اللسان (مطأ):

مطوت بهم حتى يكل غزيتهم

وفيه (خزا) سريت بهم، والغزى جمع غاز.

يقول سريت بهم حتى وهنت قوى الفرسان وضعفت خيولهم فلا تحتاج أن تقاد برسني.

(٥) من دالته - يا دار مية - البيت الحادي عشر. يروى سرت وأَسَرْتُ والسارية السحابة، وتزجي
تسوق. يصف ثوراً وحشياً يرتع من مرعى له. أي مرت به سحابة عمطرة ودفعت ريح الشمال
عليه البرد الجماد، فهو مذعور خائف انظر شرح العشر للزوزني ١٩٨ (ط صبيح) واللسان
(شرى). والديوان والقرطبي ٧٩ / ٩ وبجاز أبي عبيدة ٢٩٥ / ١. ورواية البيت «عليه» أي على
الثور - ويبدو أن «عليهم» سهو من الناسخ.

(٦) أول سورة الإسراء.

فأمر بأهلك إلا أمرأتك، ومن قرأ بالرفع، حَمَلَهُ عَلَى مَعْنَى: ﴿وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ﴾^(١).

وقوله: ﴿جَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا﴾.

يقال أن جبريل جعل جناحه في أسفلها ثم رَفَعَهَا إلى السماء حتى سمع أهل السماء نباح الكلاب وصياح الدجاج، ثم قَلَبَهَا عَلَيْهِمْ.

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ مُسَوَّمَةٍ عِنْدَ رَبِّكَ﴾.

وقد قال الناس في سِجِّيلٍ أقوالاً، ففي^(٢) التفسير أنها مِنْ جِلٍّ^(٣) وحِجَارَةٍ. وقال أهل اللغة: هو فارسيٌّ مُعَرَّبٌ، والعرب لا تعرف هذا. والذي عندي أنه إذا كان هذا التفسير صحيحاً فهو فارسيٌّ. أعرب لأن الله -جلَّ وعزَّ- قد ذكر هذه الحجارة في قصة قوم لوط، فقال: ﴿لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ﴾^(٤) فقد تبين للعرب ما عني بسجيل، ومن كلام الفرس ما لا يخصى مما قد أعربت العرب. نحو جاموس وديباج. فلا أنكر أن هذا مما أعرب.

وقال أبو عبيدة معمر بن المثنى: تأويله كَسِيرَةٌ شديدة^(٥)، وقال إن مثل ذلك قول الشاعر^(٦):

(١) بدل من أحد لأن الاستثناء تام منفى. يجوز فيه الإتيان والنصب

(٢) ط فمن التفسير.

(٣) جل: الجبل يطلق على سوق الزرع الذي أخلت سنبله. وهو لا يناسب هنا، ولكن قيل إن الكلمة معربة من كلمتين هما سِنَك بمعنى حجارة، وكل بمعنى الطين - فهي سِنَكْلٌ - حوالت إلى سجيل، ونقل صاحب اللسان كلام الزجاج هنا بأكمله، وقال الأزهري أيضاً إنه معرف وأنه بمعنى الطين.

(٤) سورة الذاريات الآية ٣٣.

(٥) نال هو الشديد من الحجارة الصُّلْب.

(٦) رجلة جمع رجل، والبيض جمع بيضة، وهو الحديد الذي يلبس للوقاية في الحرب، والبيت في:

وَرَجُلُهُ يَضْرِبُونَ الْبَضَّ ضَاحِيَةً ضَرْباً تَوَاصَتْ بِهِ الْأَبْطَالُ سِجِّينَا
والبيت لابن مقبل، وسجّين وسجّيل بمعنى واحد. وقال بعضهم:
سِجِّيلٌ مَنْ أَسْجَلَتْهُ أَيْ أَرْسَلَتْهُ فَكَانَهَا مُرْسَلَةً عَلَيْهِمْ. وقال بعضهم من
سِجِّيلٍ، مَنْ أَسْجَلْتُ إِذَا أُعْطِيتُ، فجعله من السّجل وهو الدّلّو.
قال الفضل بن عباس^(١):

مَنْ يُسَاجِلُنِي يَسَاجِلْ مَا جَدّاً يَمَلُّ الدَّلُّو إِلَى عَقْدِ الْكَرْبِ
وقيل من سِجِّيلٍ كقولك مما سُجِّلَ أي مما كتب لهم، وهذا القول إذا
فُسِّرَ فَهُوَ أَثْبَتُهَا^(٢). لأن في كتاب الله تعالى دليلاً عليه، قال - جلّ وعزّ -: ﴿كَلَّا
إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ. وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٌ. كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾^(٣).

= اللسان (سجل) «يضربون البيض عن حُرْص»، وفي (سجن) كما هنا، وقيل
لأنّ لينا صُبرحاً إن رأيت به ركباً بيّاً وآلفاً ثَمَانِيْنَا
فرجلة منصوب بالعطف على «ركبها» وابن مقبل هو تميم بن أبي بن مقبل شاعر هجرم عاش نحو
مائة وعشرين عاماً، وهو الذي هجا النجاشي الشاعر، وهجا النجاشي بقوله:
إذا اللّه عادى أهل لؤم ورقة فجازى بني المجلان رهط ابن مقبل
فاستمدى عليه عمر بن الخطّاب.. وكان ابن مقبل يبيكي أهل الجاهلية.
وانظر زهر الآداب ج ١ ص ٥٥. وخزانة الأدب ٢١٤ والعمدة ٧٣.

(١) هو الفضل بن عباس بن عتبة بن أبي لب. زعم أبو الفرج أن عتبة جد الفضل هو الذي قتله
الأسد بدعوة رسول الله (ﷺ) عليه، والذي دعا عليه رسول الله هو عتيبة، والفضل شاعر
إسلامي حسن الشعر كان آدم به سمرة ورثها عن جلدته لأمه، ولهذا جاء قبل هذا البيت:
وأنا الأختصر من يعسرني أخضر الجسلة من بيت العرب
وهو يعني بالخضرة سواد أديمه. والمساجلة المفاخرة، والكرب الخشبة تثبت بغم الدلو، يريد أنه
يبلغ الغاية في الكرم.

وانظر ترجمة الفضل بالأغاني ١٦ / ١٧٢ وبها البيت، أيضاً ص ١٧٨، والكمال ١ / ١١٣ (نحارية)
واللسان (سجل)، وخزانة.

(٢) إذا صيغ أن فسر به فهو أقواها.

(٣) سورة المطففين الآية ٧-٩.

سَجَّيلٌ فِي مَعْنَى سَجَّينَ . فَالْمَعْنَى إِنَّهَا حِجَارَةٌ مِمَّا كَتَبَ اللَّهُ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - أَنَّهُ يُعَذِّبُهُمْ بِهَا .

وَهَذَا أَحْسَنُ مَا مَرَّ فِيهَا عِنْدِي .

فَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿مَنْضُودٌ مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ .

فَمَعْنَاهُ أَنَّ بَعْضَهَا يَأْتِي مَعَ بَعْضٍ كَالْمَطَرِ .

وَأَمَّا ﴿مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ فَرُوي عَنْ الْحَسَنِ أَنَّهَا مُعَلَّمَةٌ بِيِضَاضٍ وَحُمْرَةٍ . وَقَالَ غَيْرُهُ: مُسَوَّمَةٌ بَعْلَامَةٌ يَعْلَمُ بِهَا أَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ حِجَارَةِ أَهْلِ الدُّنْيَا، وَتُعْلَمُ بِسَيِّمَاها أَنَّهَا مِمَّا عَذَّبَ اللَّهُ بِهَا .

﴿وَمَاهِي مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ﴾ .

قِيلَ إِنَّهَا مَا هِيَ مِنْ ظَالِمِي هَذِهِ الْأُمَّةِ بِبَعِيدٍ .

﴿وَالِى مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ .

الْمَعْنَى أَرْسَلْنَا إِلَى أَهْلِ مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا، فَحَلَفَ أَهْلُ وَأَقَامَ مَدِينٍ مَقَامَهُ . وَمَدِينٍ اسْمُ الْمَدِينَةِ أَوِ الْقَبِيلَةِ فَلِلَّذَلِكَ لَمْ يَنْصَرَفَ .

وَقَوْلُهُ: ﴿بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ﴾ .

وَمَعْنَاهُ طَاعَةُ اللَّهِ ﴿خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ الْحَالُ الَّتِي تَبْقَى لَكُمْ مِنَ الْخَيْرِ خَيْرٌ لَكُمْ .

﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَاتُكَ﴾ .

وَيَقْرَأُ: أَصْلَوَاتُكَ .

﴿تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ .

هَذَا دَلِيلٌ أَنَّهُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ غَيْرَ اللَّهِ - جَلَّ وَعَزَّ -

﴿أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ﴾ .

المعنى إنا قد تَرَضَّيْنَا بالبُخس فيما بَيْنَنَا. وفي التفسير أَنَّهُم أَن يَعْزِلُوا النَّزَاهِمَ. (أي (أَنْ) يَكْسِرُوها) (١).

﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾.

قيل (٢) كنى بِذَا عن أَنَّهُمْ قالوا له: إِنَّكَ السَّفِيهُ الْجَاهِلُ، وقيل إِنَّهُمْ قالوا له هذا على وجه السَّخَرِ.

وقوله: ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾.

وجواب الشرط ههنا متروك. المعنى إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي أَتَبَعَ الضَّلَالُ (٣) فترك الجواب لعلم المخاطبين بالمعنى، وقد مرَّ مَا تُرِكَ جَوَابُهُ لَأنَّهُ مَعْلُومٌ وَشَرَحَهُ فِي أَمَكَّتِيهِ.

وقوله: ﴿وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾.

[أي] حَلَالًا، وقيل: رِزْقًا حَسَنًا مَا وَفَّقَ لَهُ مِنَ الطَّاعَةِ.

﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَى مَا أَنهَاكُمْ عَنْهُ﴾.

أي لست أَنهَاكُمْ عن شيءٍ وَأَدْخَلُ فِيهِ، وَإِنَّمَا اخْتَارَ لَكُمْ مَا اخْتَارَ لِنَفْسِي، ومعنى «مَا أَمْلِكُكُمْ إِلَيْهِ»، أي مَا أَقْصِدُ بِخِلَافِكَ الْقَصْدَ إِلَى أَنْ أُرْتَكِبَهُ (٤).

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ﴾.

أي بِقَدْرِ طَاقَتِي، وَقَدَّرُ طَاقَتِي لِإِبْلَغِكُمْ وَإِنْدَارِكُمْ، وَلست قَادِرًا عَلَى إِجْبَارِكُمْ عَلَى الطَّاعَةِ. ثم قال:

(١) ليست في ط.

(٢) في رقاع بعضهم.

(٣) أي أَتَبَعَ الضَّلَال. فهي جملة استظهارية.

(٤) ما أُرِيدُ بِمِخَالَفَتِكَ بَعْدَ المِخَالَفَةِ هَذَا الشَّيْءِ.

﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾.

فَاعْتَمَدَ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ هُوَ وَلَا غَيْرُهُ عَلَى الطَّاعَةِ إِلَّا بِتَوْفِيقِ اللَّهِ، وَمَعْنَى ﴿إِلَيْهِ﴾ أُنِيبُ ﴿إِلَيْهِ أَرْجِعْ﴾.

﴿وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ﴾.

مَوْضِعُ أَنْ نَضُبُّ، الْمَعْنَى لَا تُكْسِبَنَّكُمْ عِدَاوَتَكُمْ إِيَّايَ أَنْ يُصِيبَكُمْ عَذَابُ الْعَاجِلَةِ ﴿مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ، وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ﴾.

وَكَانَ إِهْلَاكُ قَوْمِ لُوطٍ أَقْرَبَ الْإِهْلَاكَاتِ الَّتِي عَرَفُوهَا، فَكَانَهُ قَالَ لَهُمْ: الْعِظَةُ فِي قَوْمِ لُوطٍ قَرِيبَةٌ مِنْكُمْ.

﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا﴾. - وَكَانَ ضَعِيفًا.

وَجَمِيعُهُ تُسَمَّى الْمَكْفُوفُ ضَعِيفًا، وَهَذَا كَمَا قِيلَ ضَعِيفٌ أَيْ قَدْ ضُرُّ بِذَهَابِ بَصَرِهِ، وَكَذَلِكَ قَدْ كُفَّ عَنْ التَّصَرُّفِ بِذَهَابِ بَصَرِهِ.

﴿وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ﴾.

أَيْ لَوْلَا عَشِيرَتُكَ لَرَجَمْنَاكَ أَيْ لَقَتَلْنَاكَ بِالرَّجْمِ، وَالرَّجْمُ مِنْ سَيِّءِ الْقَتْلَاتِ، وَكَانَ رَهْطُهُ مِنْ أَهْلِ بِلَدِهِمْ فَلِذَلِكَ أَظْهَرُوا الْمِيلَ إِلَيْهِمْ وَالْإِكْرَامَ لَهُمْ.

﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ﴾.

أَيْ أَنْتُمْ تَزْعُمُونَ أَنَّكُمْ تَتْرَكُونَ قَتْلِي إِكْرَامًا لِرَهْطِي - وَاللَّهُ - جَلَّ وَعَزَّ - أَوْلَى بِأَنْ يَتَّبِعَ أَمْرُهُ.

﴿وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرًا﴾.

أَيُّ نَبَذْتُمُوهُ وَرَأَى ظُهُورَكُمْ، والعرب تقول لكل من لا يعبا بأمرٍ قد جعل
فلان الأمر بظهوره، قال الشاعر^(١):

تميم ابن قيس لا تكونن حاجتي بظهور فلا يعين على جوابها
وقوله - جل وعز - : ﴿وَاخْتَلَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ
جَائِعِينَ﴾.

يروى أن جبريل صاح بهم صَيْحَةً فماتوا في أُمُكَيْتِهِمْ، فأصبحوا جائعين
لا يقدرّون على حركة قَدِّ مَاتُوا.

﴿كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾.
كان لم ينزلوا فيها، يقال: غَنَيْنَا بِالْمَكَانِ إِذَا أَنْزَلْنَا بِهِ:
﴿أَلَا بُعْدًا لِمَدِينٍ﴾^(٢).

(١) هو الفرزدق، وقصة هذا الحادث كما رواها المبرد في كامله أن الحجاج ولي تميم بن زيد القيني
السند، فدخل هذا البصرة وجعل يخرج من أهلها من شاء، وكان لامرأة عجزت بالبصرة ولد
يسمى غنيساً، فجاءت إلى الفرزدق بحصيت من قبر أبيه وقالت اني استجرت بقبر أبيك،
وقالت لا قرّة لعيني ولا كاسب غير هذا الولد فكتب الفرزدق إلى تميم:

تميم زَيْدٌ لَا تَكُونُ حَاجَتِي وَهَبْ لِي غَنِيْسًا وَاحْتَسِبْ فِيهِ مَنَةً
حَاجَةٌ أُمِّ مَا يَسُوْغُ شَرًّا بِهَا وَأَنْتَنِيْ فَمَا ذَاتَ بِمَا تَمِيْمٌ بِغَالِبٍ
وَبِالْحَفْرَةِ السَّافِي عَلَيْهَا تَرَابُهَا وَلَمْ تَكُنِ الْكِتَابَةُ مَنْقُوطَةً فَلَمْ يَعْرِفْ تَمِيْمُ اسْمَهُ غَنِيْسٍ أَمْ حَبِيْشٍ وَوَجَدَ فِي عَسْكَرِهِ سِتَّةَ أَشْخَاصٍ
أَسْمَاؤُهُمْ بَيْنَ غَنِيْسٍ وَحَبِيْشٍ وَفُوجُهُ بِهِمْ لِإِيهِ.
ورواية البيت - تميم بن زيد - لا ابن قيس كما هنا.

ونظروا البيت في الكامل ٢٩١/١ (تجارية) وفي الأمل ٧٧ والأغاني ٣٥٥/٢١، ٣٥٦.
جاء في النسخة ط بعد هذه الآية: هذه العبارة.

ثم الجزء الثاني والحمد لله وصلواته على صفوته من خلقه محمد النبي وآله الطاهرين وسلم تسليماً
كثيراً.

(٢) من الآن فصاعداً يكون لدينا نسخة واحدة هي نسخة - ر - من المعهد البريطاني - ليس لدينا
سواها - وفي آخرها تشويه نسال الله تعالى أن يعيننا على التهدي لمعرفة - ما كتب فيه - وهوامش

﴿الَّا﴾ حرف يُتَدَأُ الكلام به، وهو تنبيه للمخاطب ومعنى ﴿بُعْدًا لِلَّذِينَ﴾ أنهم قد بُعِدُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، وهو منصوب على المصدر، المعنى أَبْعَدَهُمُ اللَّهُ فَبُعِدُوا بَعْدًا، ودليل ذلك: ﴿كَمَا بَعْدَتْ ثُمُودُ﴾. ويجوز بَعْدَتْ وَبُعِدَتْ^(١).

وقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا﴾. أي بعلاماتنا التي تدل على صحة نبوته. ﴿وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾.

أي وحجة بيّنة. والسُلْطَانُ إنما سُمِّيَ سُلْطَانًا لَأَنَّهُ حُجَّةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ. واشتقاق السلطان مِنَ السَّليط، والسَّليط ما يُضْأءُ بِهِ، ومن هذا قِيلَ لِلزَّيْتِ سَلِيطٌ.

﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْهُ﴾.

مَلَأَتْهُ أَشْرَافُ قَوْمِهِ، الَّذِينَ هُمْ مَلَأُوا بِالرَّأْيِ وَالْمَقْدِرَةِ ﴿فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾.

أي استحبوا العَمَى عَلَى الْهَدَى. ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾.

يقال قَدِمْتُ الْقَوْمَ أَقْدَمُهُمْ قَدَمًا وَقُدُّوْا إِذَا تَقَدَّمْتُهُمْ. أي يقدّمهم إلى النَّارِ، ويدل على ذلك قوله: ﴿فَاوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيَتَسَّ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ﴾.

= هذه النسخة - مشحونة بتعليقات معظمها منقول من كتابي الكشف، والنسفي - ولم يتم كتابتها بالبحوث اللغوية - ويذكر على الهامش أحياناً كلمة نسخة وبجانها تصحيح أو رواية ثانية ولكن هذه قليلة جداً وقد أثبتناهما في أماكنها.

(٢) بَعَدَ يَبْعُدُ بمعنى هلك ومات فيكون دعاء عليهم بالهلاك كما هلكت ثمود.

وقوله: ﴿بَشِّرِ الرَّفْعَةَ الْمَرْفُودَةَ﴾.

كل شيء جعلته عوناً لشيء، وأسندت به شيئاً فقد رَفَعَتْه، يقال عمدت الحائط وأسندته ورَفَعْتُهُ بمعنى واحد، والمرْفُودُ القَدَحُ العظيم.

وقوله: ﴿وَمِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ﴾.

أي من القرى التي أَهْلَكْتَ قَائِمٌ قد بقيت جِطَانُهُ، نحو قوله: ﴿وَبَشِّرِ مُعْطَلَةً وَقَصِيرٌ مُشِيدٌ﴾^(١).

﴿وَحَصِيدٌ﴾ مخسوف به، وهي ما قد انمحي أثره.

وقوله: ﴿وَمَا زِلْنَاهُمْ بِغَيْرِ تَحْيِيٍّ﴾.

معناه غير تحسير، ومنه قوله ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ أي خيرت.

وقوله: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ﴾ فأعلم الله - عز وجل - أنه يحيي الخلق ويبعثهم في ذلك اليوم ويشهدوا به.

وقوله عز وجل: ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلُمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾.

الذي يختاره النحويون: يوم يأتي لا تكلم نفس إلا بإذنه. بلإثبات الباء، والذي في المصحف وعليه القراء القراءات بكسر التاء [من غير ياء]. وهذيل تستعمل حذف هذه الباءات كثيراً، وقد ذكر سيبويه والخليل أن العرب تقول لا أذِر فتحذف الباء وتجتزئ بالكسْرِ، إلا أنهم يزعمون أن ذلك لكثرة الاستعمال. والأجود في النحو إثبات الباء والذي أراه اتباع المصحف مع اجماع القراء، لأن القراءة سنة، وقد جاء مثله في كلام العرب.

وهذه الآية فيها سؤال أكثر ما يسأل عنه أهل الالحاد في الذين فيقولون لم قال: ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلُمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾، و﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾. ولا

(١) سورة الحج الآية ٢٥.

يُؤَدِّنَ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ^(١)، وقال في مواضع من ذكر القيامة ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوِّمُونَ^(٢)﴾، وقال: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا^(٣)﴾ وقال: ﴿وَقَفُّوهُمْ إِنْهُمْ مَسْئُولُونَ^(٤)﴾، وقال ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ^(٥)﴾.

ونحن نفسر هذا على ما قالت العلماء المتقدمون في اللغة المسلمون الصحيحو الإسلام:

قالوا: قوله - عز وجل - : ﴿وَقَفُّوهُمْ إِنْهُمْ مَسْئُولُونَ﴾: الله عالم بأعمالهم فسألهم سؤال توبيخ وتقرير لإيجاب الحجة عليهم، وقوله: فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان أي لا يسأل ليُعلم ذلك منه، لأن الله قد علم أعمالهم قبل أن يعملوها. وكذلك قوله عز وجل: ﴿لَا يَنْطِقُونَ﴾، أي لا ينطقون بحجة تجب لهم، وإنما يتكلمون بالإقرار بذنوبهم ولوم بعضهم بعضاً وطرح بعضهم الذنوب على بعض، فأما التكلم والنطق بحجة لهم فلا، وهذا كما تقول للذي يخاطبك كثيراً وخطابه فارغ من الحجة: ما تكلمت بشيء، وما نطقت بشيء فسمي من تكلم بما لا حجة له فيه، غير متكلم - كما قال عز وجل: ﴿صُمُّكُمْ غَمٌّ﴾ فهم لا يُبصرون^(٦) وهم يُبصرون ويَسْمَعُونَ إلا أنهم في أنهم لا يقبلون ولا يُفكروْنَ فيما يسمعون ولا يتأملون، بمنزلة الصم، قال الشاعر^(٧):

(١) سورة المرسلات ٣٥، ٣٦.

(٢) سورة ن ٣٠.

(٣) سورة النحل / ١١١، ١١٢.

(٤) سورة والصفات ٢٤.

(٥) الرحمن ٣٩.

(٦) سورة البقرة الآية ١٨ ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾.

(٧) تقدم.

أصم عما ساءه سميع

فهذا قول حسن.

وقال قوم: ذلك اليوم طويل وله مواضع ومواطن ومواقف، في بعضها يُمنَعُونَ من الكلام وفي بعضها يطلق لهم الكلام، فهذا يدل عليه ﴿لَا تَكَلِّمْ نَفْسَ إِلَّا بِذَنِّهِ﴾ - وكلا القولين حسن جميل.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ﴾ من شديد الأنين وقبيحه، ﴿[وشهيق]﴾ والشهيق الأنين الشديد المرتفع جداً. وزعم أهل اللغة من البصريين والكوفيين أن الزفير بمنزلة ابتداء صوت الحمار في النهيق، والشهيق بمنزلة آخر صوته في النهيق.

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾.

فيها أربعة أقوال. قولان منها لأهل اللغة البصريين والكوفيين جميعاً.

قالوا: المعنى خالدين فيها إلا ما شاء ربك بمعنى سوى ما شاء ربك، كما تقول: لو كان معنا رجل إلا زيداً^(١) أي رجل سوى زيد ولك عندي ألف درهم سوى الألفين، وإلا الألفين اللذين لك عندي. فالمعنى على هذا خالدين فيها مقدار دوام السموات والأرض سوى ما شاء ربك من الخلود والزيادة كما قلت سوى الألفين اللتين^(٢) عليّ.

وقالوا قولاً آخر: إلا ما شاء ربك وهو لا يشاء أن يخرجهم منها، كما تقول أنا أفعل كذا وكذا إلا أن أشاء غير ذلك ثم تقيم على ذلك الفعل وأنت قادر على غير ذلك، فتكون الفائدة في هذا الكلام أن لو شاء يخرجهم لَقَدَر، ولكنه قد أعلمنا أنهم خالدون أبداً.

(١) في الأصل إلا زيد.

(٢) في الأصل الألفان التي وهو خطأ.

فهذان المذهبان^(١) من مذاهب أهل اللغة.

وقولان آخران :

قال بعضهم إذا حُشِرُوا وَيُعْثُوا فهم في شروط القيامة فالاستثناء وقع من الخلود بمقدار موقفهم للحساب . والمعنى خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا مقدار موقفهم للمحاسبة .

وفيها قول رابع : أنَّ الاستثناء وقع على أن لهم فيها زفيراً وشهيقاً إلا ما شاء ربك من أنواع العذاب التي لم تُذكر، وكذلك لأهل الجنة نعيمٌ ما دُكر^(٢) ولهم ما لم يذكر مما شاء ربك، ويدل عليه - والله أعلم - عطاءٌ غير مَجْلُودٍ.

أي غير مقطوع . قَالَ النَّابِغَةُ^(٣)

تَجِدُ السُّلُوقِي المِضَاعَفَ نَسْجُهُ وَتَوَقُّدُ البَصْفَاحِ نَارَ الحُبَابِ

يصف السيوف وأنها تقطع الدروع

وقوله - عَزَّ وَجَلَّ - : ﴿وَإِنَّا لَمَوْفُوهُمْ نَصِيبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ﴾ .

أي نوفيهم ما يصيبهم من خير أو شر

وقوله : ﴿وَإِنْ كَلَّا لَمَّا يُؤْفِقْنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ﴾ .

قرئت بتشديد النون وتخفيفها، وقرئت «لَمَّا» بتخفيف الميم ولَمَّا

(١) أي فهذان هما المذهبان اللذان تقدم ذكرهما .

(٢) نعيم الخلود الذي ذكر .

(٣) من قصيدته :

كليبي هم يا أميمة ناصب وليلى أناسيه بطيء الكواكب
وروايته المشهورة تقد، ونجد وتقد بمعنى تقطع - يقول إن ضرباته تقطع الدروع وتقتل الفارس
وتضرب بعد ذلك حجارة الأرض فتقلع بها ناراً كنار الحباب، والحباب حشرات طائرة يكون
لأحنتها لمعان كالنار وانظر القصيدة في الديوان من الستة والبيت في اللسان (سلق) .

بتشديدها . فاما تشديد «إِنْ» والنصب فعلى باب إِنْ، وأما تخفيفها وترك
النصب على حاله فلأن «أَنْ» مشبهة بالفعل فإذا حذف منها التشديد بقي
العمل على حاله، وأما تخفيف «لَمَّا» فهو الوجه والقياس، ولما لَمَّا لام «إِنْ»^(١)
و «مَّا» زائدة مؤكدة . لم تغيّر المعنى ولا العمل . وأما التشديد في «لَمَّا» فزعم
بعض النحويين أن معناه «لَمَنْ مَّا» ثُمَّ انقلبت النون ميماً فاجتمع ثلاث ميمات
فحذفت إحداها^(٢) . وهي الوسطى، فبقيت لَمَّا - وهذا القول ليس بشيء لأن
«مَنْ» لا يجوز حذفها^(٣)، لأنها اسم على حرفين، ولكن التشديد فيه قولان
أحدهما يروى عن المازني . زعم المازني أن أصلها لَمَّا ثم شددت الميم،
وهذا القول ليس بشيء أيضاً . لأن الحروف نحو «رُبَّ» وما أشبهها تخفف،
ولسنا ننقل ما كان على حرفين فهذا مُتَقَيِّضٌ .

وقال بعضهم قولاً لا يجوز غيره - والله أعلم - أن «لَمَّا» في معنى:
إِلَّا . . . كما تقول سألتك لَمَّا فعلت كذا وكذا . وَإِلَّا فعلت كذا . ومثله: «إِنْ كُلُّ
نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ»^(٤) . معناه «إِلَّا» وتأويل اللام مع «إِنْ» الخليفة إنما هو
تأويل الجحد والتحقيق، إلا أن «إِنْ» إذا قلت إِنْ زَيْدًا لَعَالَمٌ هِيَ «مَّا» ولكن
اللام دخلت عليها لثلاً يُشَبِّهُ المنفي المثبت فتكون المشددة بدخول اللام
عليها بمعنى المخففة إذا دخلت عليها اللام . فعلى هذا جاءت «أَنْ» الناصبة .
فجائز أن تكون «أَنْ» الناصبة مِنْ حيث دخلت عليها اللام كما دخلت على إِنْ
غير الناصبة دخلت عليها «لَمَّا» ودخلت عليها «إِلَّا» فصار الكلام في تخليص
التحقيق له بمنزلة ما نفى عنه غير المذكور بعد «لَمَّا»، ووجب له ما بعد «لَمَّا»

(١) لام التوكيد التي تأتي بعد «إِنْ» للمخففة لتمييزها عن «إِنْ» النافية .

(٢) في الأصل إحداها .

(٣) لا يجوز حذف شيء منها .

(٤) سورة الطارق الآية ٤ .

فتقول على هذا الحد إن كلهم لَمَّا يُجَبِّي - معناه يؤول إلى معنى ما كلهم إلا يُجَبِّي، وكذلك يجوز إن كَلَّا لَمَّا يُجَبِّي، بحذاء إن كَلَّا لَمَّا يُجَبِّي، فدخلت «لَمَّا» محققة كما دخلت اللام محققة وصار تأويل الجملة تأويل المنفي والمحقق.

وحكى سيبويه وجميع البصريين أن «لَمَّا» تستعمل بمعنى إلا. ويجوز إن كَلَّا «لَمَّا»^(١) لَيُوفِّيَنَّهُمْ، معناه وأن كَلَّا لَيُوفِّيَنَّهُمْ جَمْعاً. لأن معنى اللَّمَّ الجمع يقال لمت الشيء أَلَمَهُ لَمًّا إذا جَمَعْتَهُ، فَأَمَّا قولهم: لَمَّ اللَّهُ شَعْنَكَ، وتأويله جمع الله لك ما يَذْهَبُ شَعْنَكَ.

وقوله تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾ فطرفا النهار غُدُوهُ وَعَشِيُّهُ، وصلاة طرفي النهار الغداة والظهر والعصر. ﴿وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾.

ويجوز وزُلْفًا من الليل - بضم الزاي واللام - وهو منصوب على الظرف كما تقول حينًا طرفي النهار وأول الليل - ومعنى زُلْفًا من الليل الصلاة القريبة من أول الليل، وزُلْفًا جمع زُلْفَةٍ، يعني بالزلف من الليل المغرب وعشاء الآخرة.

﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾.

أي إن هذه الصلوات تكفر ما بينها من الذنوب. وهذا يُصَدِّق ما في الخبر من تكفير الصَّلَوَاتِ الذَّنُوبَ.

والزُّلْفُ واحدٌ مثل الحُلُم. وجائز أن يكونَ جَمْعاً - على زَلِيفٍ مِنَ اللَّيْلِ فيكون مثل القَرِيبِ والقُرْبِ، ولكن الزُّلْفُ أجودٌ في الجمع. وما علمت أن زُلْفًا يستعملُ في اللَّيْلِ.

(١) مونة.

وقوله: ﴿أُولُو بَقِيَّةٍ﴾.

معناه أولو تمييز، ويجوز أن يكون معناه «أولو طاعة.

ومعنى البقية إِذَا قُلْتَ فَلَانٌ فِي بَقِيَّةٍ، معناه^(١) فيه فضل فيما يمدح به.

﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ﴾.

استثناء منقطع، المعنى لَكِنْ قَلِيلًا مِّمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ مِمَّنْ نَهَى عَنِ
الفساد.

﴿وَاتَّبِعِ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَوْا فِيهِ﴾.

معناه اتبعوا الشيء الذي به تدوم لهم الترفُّة والنعيم، وركنوا إلى الدنيا
فلم يقبلوا ما ينقص ترفُّتهم في كسب أو عمل.

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِیُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾.

يجوز أن يكون وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِیُهْلِكَ أَحَدًا وهو يظلمه - كما قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ
لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا﴾^(٢). وجائز أن يكون معناه: وما كان ربك ليهلك القرى -
ومعناه أهل القرى - بظلم وأهلها يتعاطون فيما بينهم بالنصفة.

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾.

أي لو شاء لجمعهم على هدايته، كما قال - عز وجل - : ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ﴾^(٣).

﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ . إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ﴾.

«مَنْ» استثناء، على معنى: لكن من ربك فإنه غير مخالف.

(١) في الأصل فمعناه، وحلفنا الفاء لتكون هذه الجملة هي الخبر عن معنى.

(٢) سورة يونس الآية ٤٤.

(٣) سورة الأنعام الآية ٣٥.

وقوله: ﴿وَلَدَلِكْ خَلَقَهُمْ﴾.

أي خَلَقَهُمْ للسعادة والشقاء، باختلافهم في الدِّين يؤدي بهم إلى سعادة أو شقاء. وقيل: ولذلك خَلَقَهُمْ أي لرحمته خَلَقَهُمْ، لقوله إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ، والقَوْلُ الأول يدل عليه.

﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾.

لأملأن لَفْظُ الْقَسَمِ، أي فتمَّ قَوْلُهُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ^(١)
﴿وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾.

«كَلَّا» منصوب بنقص، المعنى وكل الذي يُحتاجُ إليه من أنباء الرسل نقصٌ عليك. و«ما» منصوبة بدل من كل.

المعنى: نقص عليك ما نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ. ومعنى تُثَبِّتُ الفؤاد تسكين القلب، [وهو] ههنا ليس للشك، ولكن كلما كان الدلالة والبرهان أكثر كان القلب أثبت كما قال إبراهيم: ﴿وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾^(٢).

﴿وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

يجوز أن يكون وجاءك في هذه السورة، لأن فيها أقاصيص الأنبياء ومواعظ وذكر ما في الجنة والنار.

ويجوز أن يكون قوله: ﴿وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ﴾.

أي في ذكري هذه الآيات التي ذُكِرَتْ قبل هذا الموضع.

أي جاءك الحق في أن الخلق يُجَاوِزُونَ بِأَنْصِبَائِهِمْ في قوله: ﴿وَإِنَّا لَمَوْفُقُوهُمْ نَصِيبُهُمْ﴾، وفي قوله: ﴿وَإِنْ كَلَّا لَمَّا لَيُوفَيْنَهُمْ﴾.

(١) أي لأملأن بدل من كلمة، أي تم ما أقسم الله عليه.

(٢) سورة البقرة الآية ٢٦٠.

وقد جاءه في القرآن كُلُّ الحقِّ، ولكنه ذكرها هنا تأكيداً، وليس إذا قيل قد جاءك في هذه الحق وجب أن يكون لم يأتك الحق إلا في هذه، ولكن بعض الحق أوكد من بعضٍ في ظهوره عندنا وخفائه علينا، لا في عينه. إذا قُلْتُ: فُلانٌ في الحق وأنت تريد أنه وجود بنفسه، فليس هو في غير تلك الحال في باطل، ولكنه ذكُرُ الحقِّ ههنا أغنى عَنْ ذِكرِ الموتِ لعظمه وأنه يحصل عنده على الحق.

سورة يوسف مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾.

المعنى هذه الآيات، تلك الآيات. ﴿الْمُبِينُ﴾ الذي وعدتم به في التوراة^(١) كما قال: ﴿ألم ذلك الكتاب﴾.

وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾.

هذه الهاء تصلح لشئتين، أحدهما أن تكون للكتاب، المعنى إنا أنزلنا الكتاب قرآنًا عربيًّا. ومعنى «قُرْآن» مجموع^(٢)، ويجوز أن يكون إنا أنزلناه أي أنزلنا خبرَ يُوسُفَ وقصته.

ويروى أن علماء اليهود قالوا لِكِبْرَاءِ الْمُشْرِكِينَ: سَلُوا مُحَمَّدًا لِمَ انْتَقَلَ آلُ يَعْقُوبَ مِنَ الشَّامِ إِلَى مِصْرَ، وعن قصة يُوسُفَ فقال الله عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾.

ودليل هذا القول قوله - عزَّ وجلَّ -: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلْمُتَذَكِّرِينَ﴾.

وقوله: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾.

(١) أي الكتاب المبين الحجة والدلالة الذي وُعِدتم به.

(٢) تقدم شرح قرآن في الجزء الأول.

أي نبين لك أحسن البيان^(١) والقاص الذي يأتي بالفِصّة على حقيقتها.

﴿يَمَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ﴾.

أي بِوَحْيِنَا^(٢) إِلَيْكَ هذا القرآن. القراءة نصبُ القرآن ويجوز الجرُّ والرفعُ جميعاً، ولا أعلم أحداً قرأ بهما. فأما الجرُّ فعلى البدل من قوله: ﴿يَمَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾، فيكون المعنى نحن نقص عليك أحسن القصص بهذا القرآن، ولا تقرأ بها. والرفع على ترجمة^(٣) مَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ، كأن قائلًا قال: ما هو؟ وما هذا ف قيل هذا القرآن، ولا تقرأ بها أيضاً.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ﴾.

أي من الغافلين عن قصة يوسف وإخوته، لأنه عليه السلام إنما علم ذلك بالوحي.

﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ﴾.

يجوز أن يكون موضع «إِذْ» نصباً^(٤). المعنى نُقص عليك إذ قال يوسف لأبيه ويجوز أن يكون على معنى اذكر إذ قال يوسف لأبيه.

﴿يَا أَبَتِ إِنِّي﴾.

في قوله: ﴿يَا أَبَتِ إِنِّي﴾ قراءة ثان: يَا أَبَتِ إِنِّي، وَيَا أَبَتِ إِنِّي - بالخفض والنصب^(٥). وأجاز بعض أهل العربية يا أبةً إِنِّي.

فمن قرأ ﴿يَا أَبَتِ إِنِّي﴾ - بكسر التاء - فعلى الإضافة إلى نفسه وحذف الياء، لأن ياء الإضافة تحذف في النداء، وقد ذُكر ذلك فيما سلف من

(١) القصص مصدر، بمعنى الخديث والرواية.

(٢) وماه إذن مُصدّرة.

(٣) أي على توضيحه وبيانه - فهي جملة مستأنفة مبتدأ وخبر.

(٤) هي نصب على أي حال والاختلاف في تقدير العامل.

(٥) في تاء «أبت».

الكتاب، وأما إِذْخَالَ التَّائِيْثِ فِي الْأَبِ فَإِنَّمَا دَخَلَتْ فِي النَّدَاءِ خَاصَّةً، والمذكر قد سَمِيَ بِاسْمِ لِمَوْنِثٍ فِيهِ عَلَامَةُ التَّائِيْثِ، وَيُوصَفُ بِمَا فِيهِ هَاءُ التَّائِيْثِ. فأما المذكر الذي يَسْمَى بِمَوْنِثٍ فَقَوْلُهُمْ عَيْنٌ وَنَفْسٌ يَرَادُ بِهِ الرَّجُلُ^(١)، وأما الصِّفَةُ فَقَوْلُهُمْ غَلَامٌ يَقَعَّةٌ^(٢)، وَرَجُلٌ رَيْعَةٌ^(٣). والتاء كَثُرَتْ وَلَزِمَتْ فِي الْأَبِ عَوْضاً مِنْ تَاءِ الْإِضَافَةِ. والوقوف عليها يَا أَبُهِ وَإِنْ كَانَتْ فِي الْمَصْحَفِ بِالتَّاءِ، وَزَعَمَ الْقُرَاءُ أَنَّكَ إِذَا كَسَرْتَ وَقَفْتَ بِالتَّاءِ لَا غَيْرَ، وَإِذَا فَتَحْتَ وَقَفْتَ بِالتَّاءِ وَالْهَاءِ، وَلَا فَرْقَ بَيْنَ الْكَسْرِ وَالْفَتْحِ^(٤).

وَزَعَمَ قَطْرِبُ أَنَّ الْفَتْحَ عَلَى جِهَاتٍ إِحْدَاهَا^(٥) أَنَّكَ أَرَدْتَ يَا أَبَةَ ثُمَّ حَذَفْتَ التَّنْوِينَ، وَعَلَى يَا أَبَتَاهُ^(٦) وَعَلَى قَوْلٍ قَوْلِ الطَّرْمَاحِ^(٧).

يَا دَارَ أَقْوَتٍ بَعْدَ أَصْرَامِهَا عَاماً وَمَا يَغْنِيكَ مِنْ عَامِيهَا^(٨)
وهذا الذي قاله قطرب خطأ كله. التنوين لا يحذف من المنادى

(١) يسمي الرجل بذلك - أو يوصف به مثل رجل عين، أي جاسوس.

(٢) ناشئ حديث.

(٣) لا بالطويل ولا بالقصير.

(٤) أي القراء مخطيء في هذه الطريقة.

(٥) في الأصل أحدها.

(٦) نادى وبأبنتاه فحذف الهاء.

(٧) الطرماح بن حكيم بن الحكم من طيء شاعر إسلامي فحل، ولد ونشأ بالشام، ثم انتقل إلى الكوفة فكان معلماً وخارجياً من الشراة، وكان متصلاً ببخالد بن عبد الله القسري، وكان خالد يكرمه ويستجيد شعره، وكان من أصدقاء الكمي لا يكادان يفترقان - والكميت شيعي والطرماح خارجي - وهون المهجائين والشجعان. قيل لو تقدمت أيامه قليلاً لفضل على جرير والفرزدق.
انظر الأغاني ٤١٨/١٠ (بولاقي)، والبيان والتبيين ٢٧/١، والخزانة ٤١٨/٣، وانظر شرح التبريزي على الحماسة ٢٢٥/١. ت محمد عبي الدين، وسيويه ٢٠١/٢.

(٨) الأصرام بفتح الحمة جمع صرم - بكسر أوله - وهو الفرقة والجماعة من الناس - أي أقفرت بعد أن كانت مأهولة - ورواية اللسان (صرم): «وما ييكيك» ثم يقول: وما الذي يعني أو ييكيني من شأنها - ينكر على نفسه هذا العمل، أي أنه خليق أن يتصرف إلى شيء أهم.

المنصوب، لأن النصب إعرابُ المنادى، ولا يجوز معرَبَ منصرف غير منون في حال النصب^(١) وأما قوله: يا دارَ أقوت، بنصب الدَّارِ فلم يَرَوْه أَحَدٌ من أصحابنا ولا أعرفُ له وجهاً. أنشد سيبويه والخليل وجميع البصريين يا دارَ أقوت، بضَمِّ الراء، وأما يا أبتاه، فالتدبة ههنا لا معنى لها.

ولكنَّ الفَتْحَ يجوزُ على أَنَّهُ أَبْدَلَ من تَاءِ الإِضَافَةِ أَلْفاً ثم حذف الألف وبقيت الفتحة، كما تحذف بالإضافة^(٢).

وَأَمَّا «يَا أَبَةُ إِنِّي» بالرفع فلا يجوز إلا على ضعف، لأن الهاء ههنا جعلت بدلاً من ياء الإضافة.

﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوَكَبًا﴾.

القراءة بفتح العين وفتح جميع الحروف في أَحَدَ عَشَرَ. وقد روي بتسكين العين في القراءة: «أَحَدَ عَشَرَ كَوَكَبًا» قرأ بها بَعْضُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وهي غير منكرة مَا كَانَ قَبْلَ الْعَيْنِ حرف متحرك لكثرة الحركات في قوله أَحَدَ عَشَرَ فأما اثنا عشر فلا يجوز فيها الإسكان في العين. وقد رويت لغة أخرى [وهي] أَحَدَ عَشَرَ وهذه الرواية في الرداءة وَتَرَكِ الاستعمال بمنزلة الحمد لله، لا يلتفت إليها.

فأما التسكين في العين^(٣) فقراءة صحيحة كثيرة ولكن سيبويه والخليل وجميع أصحابهم لا يجيزون إلا فتح العين، إلا أَنَّ قُطْرُباً قد روى إسكان العين ورواه الفراء أيضاً، وقد قُرئ به. فأما ما لا اختلاف فيه ففتح العين.

و﴿كَوَكَبًا﴾ منصوب على التمييز.

(١) لا يجوز حذف التنوين من الاسم المنصرف.

(٢) الأصل يا داراً بمعنى يا داروي.

(٣) العين من عشر وهي الشَّيْن.

﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾.

فكرر رأيتهم تأكيداً، المعنى رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر لي ساجدين فكرر «رأيتهم» لما طال الكلام.

فأما قوله ﴿سَاجِدِينَ﴾ فحقيقته ^(١) فَعَلَ كُلُّ مَا يَعْقِلُ، وَجَمَعَهُ وَجَمَعَ ضَمِيرُهُ بِالْوَاوِ وَالنُّونِ فِي الرَّفْعِ، وَالْيَاءُ وَالنُّونُ فِي النِّصْبِ وَالْجَرِّ. فإذا وصف غير الناس والملائكة بأنه يعبد ويتكلم فقد دخل في الْمُتَمَيِّزِينَ وصار الْإِخْبَارُ عنه كالْإِخْبَارِ عَنْهُمْ.

فمن ذلك قوله: ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ﴾ ^(٢) وقوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾ ^(٣) وقال: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ ^(٤).

فَالْوَاوُ وَالنُّونُ دَخَلَتَا بِلَا وَصَفْنَا مِنْ دُخُولِهِمْ فِي التَّمْيِيزِ ^(٥)، وَالْأَلِفُ وَالنَّاءُ وَالنُّونُ لِكُلِّ مُؤَنَّثٍ وَلِكُلِّ مَوَاتٍ لَا يَعْقِلُ غَيْرِ الْمُتَمَيِّزِينَ، فإذا جَعَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ غير المميزة كالتميزة فكَذَلِكَ تكون أفعالها والأنباء عنها.

وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رُبُّكَ﴾.

معناه يختارُك ويصطفيك، وهو مشتق من جَبَّيْتُ الشَّيْءَ إِذَا حَصَلَتْهُ لِنَفْسِكَ، ومنه جَبَّيْتُ الْمَاءَ فِي الْحَوْضِ. وموضع الكاف في قوله «كَذَلِكَ» نصبٌ، المعنى ومثل ما رأيت تأويله، «يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل

(١) حقيقة السجود.

(٢) سورة النمل الآية ١٨.

(٣) سورة الأنبياء الآية ٦٣.

(٤) سورة يس الآية ٤٠، وسورة الأنبياء ٢٣.

(٥) دخول هذه الأصناف غير المميزة في جنس الأصناف المميزة حيث أسند إليها فعلهم. والاولى أن يقول: «من دخولها».

الأحاديث ﴿ قيل يعلمك تأويل الرؤيا وقيل يعلمك تأويل أحاديث الأنبياء والآنم ، يعني الكتب وكلاهما جائز - والله أعلم - .

﴿وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلٍ يَعْقُوبُ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ﴾ .

المعنى يتمها كما أتمها على أبويك، فقد فسّر له يعقوب الرؤيا، والتأويل أنه لما قال له إني رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين، فتأول الأخذ عشر كوكباً أحد عشر نفساً لهم فضل وأنهم يستضاء بهم، لأن الكواكب لا شيء أضوأ منها وبها يهتدى. قال الله جل وعز: ﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾^(١). فتأول الشمس والقمر أبويه. فالقمر الأب والشمس الأم والأخذ عشر كوكباً إخوته، فتأول له أنه يكون نبياً، وأن إخوته يكونون أنبياء لأنه أعلمه أن الله يتم بنعمته عليه وعلى إخوته كما أتمها على أبويه إبراهيم وإسحاق فإتمام النعمة عليهم أن يكونوا أنبياء، إذ قال: ﴿كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ﴾ .

وقوله: ﴿لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ﴾ .

الرؤيا فيها أربع لغات. رؤيا بالهمز، ورؤيا بالواو بلا همز، وهاتان تقرأ بهما. ورؤياك بالإدغام، ورؤياك بكسر الراء - ولا تقرأ بهاتين.

ويوسف فيه لفتان، يوسف بضم السين ويوسف بكسر السين وكذلك يونس، ويونس. وحكوا يونس بفتح النون، حكاها قطرب وهي شاذة.

وقوله عز وجل: ﴿آيَاتٍ لِلسَّائِلِينَ﴾ .

وقُرئت آية. ومعناه عبرة، وقد رويت في غير هذا المصحف عبرة للسائلين، وهذا معنى الآية. ويجوز أن تكون «آية» بصيراً للسائلين الذين

(١) سورة النحل الآية ١٦ .

سألو النبي ﷺ فَأَتَاهُم بِقِصَّةِ يُونُسَ. وهو عنها غافل لم يقرأ كتاباً ولم يأت به إلا من جهة الوحي جواباً لهم حين سألوه.

وقوله: ﴿إِذْ قَالُوا لَيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَىٰ آبِنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ أي إن أباناً قدّم اثنين صغييرين في المحبة علينا، ونحن عصبة، أي جماعة نفعنا أكثر من نفع هذين.

﴿إِنْ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾.

هذا موضع ينبغي أن يتفهّم، إنما عَنَوْنَا أن أبانهم ضالٌّ في محبة هذين ولَوْ وَصَفُوهُ بِالضَّلَالَةِ فِي الدِّينِ كَانُوا كُفَّارًا. والعصبة في كلام العرب العشييرة ونحوهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ﴾.

أي تتوبون من بعد قتله.

وقوله: ﴿أَوَاطِرْ حُورِهِمْ أَرْضًا﴾.

معناه - والله أعلم - أرضاً يبعد بها عن أبيه لأنه لن يخلو من أن يكون في أرض.

قوله: ﴿يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ﴾.

يدل على أنهم تأمروا في أن يطرحوه في أرض لا يقدر عليه فيها أبوه^(١) وأرضاً منصوب على إسقاط في وإفضاء الفعل إليها، لأن أرضاً ليست من الظروف المبهمة.

﴿قَالَ قَاتِلْ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ فِي غَيَابَةِ الْجُبِّ﴾.

الغيابة كل ما غاب أو غيب عنك شيئاً، قال المنخل^(٢).

(١) لا يقدر على إرجاعه أو الوصول إليه.

(٢) هو المنخل بن سبيع بن معاوية، روى له الأملی في المؤلف أبياتاً قالها في أخويه حين هاجرا من =

وإن أنا يَوماً غيبتي منيَّتي فسيري بسيري في العشيرة والأصل
والجب البئر التي ليست بمطوية، وسميتُ جُباً من أنها قُطِعَتْ قَطْعاً،
ولم يحدث فيها غير القطع، مِنْ طِيٍّ وما أشبهه.
ورَوُوا أن اسم الذي أشارَ عليهم بِأَلَّا يَفْتُلُوهُ يَهُودًا، وَكَانَ مِنْ
أَشَدِّهِمْ^(١).

﴿يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾.

هذا أكثر القراءة - باليا - وقرأ الحسن تلتقطه بالشاء، وأجاز ذلك جميع
النحويين، وزعموا أن ذلك إنما جاز لأن بعض السَّيَّارَةِ سَيَّارَةٌ، فكانه قال:
تلتقطه سَيَّارَةٌ بعض السَّيَّارَةِ، وأنشدوا:

وتشرقُ بالقول الذي قد أذعتهُ كما شَرِقَتْ صدرُ القناة من الدم^(٢).
وقوله عز وجل: ﴿مَالِكٌ لَا تَأْمِنُنَا عَلَى يَوْسُفَ﴾.

قرئت على أربعة أوجهٍ، على إشمام الميم الضَّمُّ^(٣) - تأمَّنَّا، وعلى
الإدغام وترك الإشمام، ﴿تَأْمِنَّا﴾، وقرئت ﴿تَأْمِنُنَا﴾ بنونين وضمة بينهما، وقرأ يحيى
ابن وثَّابٍ يَتِمَّنَا. وقراءة يحيى تخالف المصحف، وهي في العَرَبِيَّةِ جَائِزَةٌ
بكسر التاء في كل ما ماضيه على فَعِلَ نحو أَمِنَ - يا هذا - والإدغام لأن
الحرفين من جنسٍ واحدٍ

= جَلَبَتِه، وهو غير المتخَّل الشُّكْرِي، وهما غير المتخَّل المذلي والسعدي، انظر المؤلف ٢٧١،
٢٧٢، والبيت في شواهد الكشف ٩٦، والقرطبي ١٣٢/٩، وعجاز أبي عبيدة ٣٠٢/١.

(١) بهذا الابن الرابع ليعقوب، وإليه يتسب اليهود.

(٢) البيت للأعشى، وشرق بالقول غص به؛ كما ينص الشارب بالماء، وشبهه بالقناة التي تلتوث
صدرها بالذَّم. ولا يهيف لتوالي الضرب. انظر الديوان ٩٤، وشواهد المغني ٢٩٨، واللسان
(شرق). والشاهد فيه تأنيث تشرق وفاعله صدر مؤنث.

(٣) لعله إشمام النون.

والإشمام يدل على الضمة المحذوفة، وترك الإشمام جيّد، لأن الميم مفتوحة فلا تُغَيَّر، والإظهار في ﴿تَأْمَنَّا﴾ جيّد، لأن النونين من كلمتين.

وقوله - عز وجل -: ﴿عَدَا يَرْتَع وَيَلْعَبُ﴾.

بالياء، وقرئت يرتع ويلعب [بالتنوين] وقرئت يَرْتَع وَيَلْعَبُ - بضم الياء - وقرئت نَزَعَ وَتَلَعَبَ. فعُزِمَ هذه القراءات. كُلُّهَا على جواب الأمر، المعنى أَرْسَلَهُ إِنْ تَرَسَّلَهُ يَرْتَع، وكذلك يَرْتَع، وكذلك يَرْتَع وَيَلْعَبُ - بكسر العين -، وكسر العين من الرَّمِي، المعنى يَرْتَعِي وَيَلْعَبُ، كأنهم قالوا يرعى ماشيته وَيَلْعَبُ، فيجتمع النَّفْعُ وَالسُّرُورُ^(١)، وَيَرْتَعُ من الرُّتْعَةِ، أي يَتَسَع في الخِصْبِ، وكل مُخْصِبٍ فَهُوَ رَاتِعٌ.

وقوله: ﴿وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوا فِي غِيَابَةِ الْجُبِّ﴾.

وقرئت غيابات الجُبِّ، وقد فسرنا الجُبَّ.

وجاء في التفسير أنها بئر بيت المقدس.

﴿وَأَوْحِينَا إِلَيْهِ لَتُتَّبِعَنَّهم بِأمرهم هَذَا وَهم لَا يَشْعُرُونَ﴾.

هذا جائز أن يكون من صلة لَتُتَّبِعَنَّهم وهم لا يشعرون، وجائز أن يكون من صلة ﴿وَأَوْحِينَا﴾ - المعنى: وأوحينا إليه وهم لا يشعرون - أي أنبأناه بالوحي. وهم لا يشعرون أنه نبي قد أُوحِيَ إليه.

﴿وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً﴾.

﴿عِشَاءً﴾ منصوب على الظرف.

﴿إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ﴾.

وَقِيلَ نَنْتَقِيلُ^(٢)

(١) الكوفيون ونافع يقرأون (يرتع ويلعب بالياء فيها) والباقيون بالتنوين.

(٢) نستبق تنبأرى في الجري، ونتنقل تنبأرى في الرمي.

﴿فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾.

أي بمصدق لنا.

﴿وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾.

ليس يريدون أَنْ يُعْقَبَ - عليه السلام - لَا يُصَدِّقُ من يَعْلَمُ أَنَّهُ صادق، هذا مُحَالٌ، لَا يُوصَفُ الْأَنْبِيَاءُ بِذَلِكَ، ولكن المعنى: لو كنا عندك من أهل الثِّقَةِ والصِّدْقِ لَا تُهَمِّتُنَا فِي يُوسُفَ لِمَحِيَّتِكَ إِيَّاهُ، وظننت أنا قد كَذَّبْنَاكَ.

وقوله: ﴿وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾.

يروى أنهم - رحمة الله عليهم - لَمَّا طَرَحُوا يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْجُبِّ أَخَذُوا قَمِيصَهُ وَذَبَحُوا جَذِيًّا فَلَطَخُوا الْقَمِيصَ بِدَمِ الْجَذِيِّ، وقيل سَخَلَةً. والمعنى واحد، فلما رأى يعقوب (عليه السلام) القميص قال: كَذَّبْتُمْ، لو أكله الذئب لَخَرَقَ قَمِيصَهُ. وقيل إنه قال إِنَّ كَانَ هَذَا الذِّئْبُ لَهَلِيمًا، أَشْفَقَ عَلَى الْقَمِيصِ فلم يمزقهُ، وأكل ابني فالدم دم كَذِبٍ، أي دُو كَلِبٍ، والمعنى دم مكلوب فيه.

﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا﴾.

أي بل زَيَّنَتْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فِي قِصَّةِ يُوسُفَ.

﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾.

معناه صبر لا جَزَعَ فيه وَلَا شَكَّوَى إِلَى النَّاسِ. وصبر جميل مرفوع على صَبْرَيْنِ، المعنى فثاني صَبْرٍ جَمِيلٍ، والذي اعتقله صبرٌ جميل، ويجوز أن يكون عَلَى «فَصْبْرِي صَبْرٌ جَمِيلٌ»، وهذا لفظ قُطِرَبُ: فَصْبْرِي صَبْرٌ جَمِيلٌ. والأول مذهب الخليل وجميع أصحابه^(١)، ويجوز في غير القرآن فَصْبْرًا جميلًا، وأنشدوا في الرفع:

(١) يقدرون البتة عاما وقطرب يقدره من جنس الخبر

تشكو إلى جملي طول الشرى يا جملي ليس إلى المشتكى
صبر جميل فكلنا مبتلى^(١)

وصبراً جميلاً منصوب على مثل «فاصبر صبراً جميلاً».

وقوله: «وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ».

الوارد الذي يرد الماء ليسقي للقوم.

﴿فَأَذَلَّتْ دَلْوُهُ﴾.

يقال: أَذَلَّتِ الدَّلْوُ إِذَا أَرْسَلَتْهَا لَتَمْلَأَهَا، وَدَلْوَتَهَا إِذَا أَخْرَجْتَهَا.

﴿قَالَ يَا بُشْرَايَ﴾.

بألف وباء مفتوحة، وقرئت يا بُشْرَى، وقد فسرناها في قوله: ﴿فَمَنْ تَبَعَ
هَذَايَ﴾^(٢)، وتفسيرها أن باء الإضافة تغير ما قبلها ولا يُبَيَّنُ معها
الإعراب، فإذا كان قبلها ألف فالاختيار ألاّ تغيّر الألف، وبعض العرب يبدل
الألف معها باء، فيكون بدلاً بمنزلة تغيير الحروف قبلها، وقرئت: ﴿يَا بُشْرَى
هَذَا غَلَامٌ﴾، بغير ياء^(٣).

ومعنى النداء في هذه الأشياء التي لا تجيب ولا تعقل إنما هو على تنبيه
المخاطبين، وتوكيد القصّة. إذا قلت يا عَجَباً فكأنك قلت: اعجبوا وبأيتها
العجب هذا مِنْ حِينِكَ. وكذلك إذا قال يا بُشْرَايَ فكأنه قال: أبشروا، وكأنه
قال يا أيتها البشري هذا مِنْ إِبْنَانِكَ وَأَوَانِكَ.

وقوله - عز وجل - : ﴿وَأَسْرَوْهُ بِضَاعَةً﴾.

لَمَّا وَجَدُوهُ أَحْبَبُوا أَنْ لَا يَعْلَمَ أَنَّهُ مَوْجُودٌ، وَأَنْ يُوهَمُوا أَنَّهُ بِضَاعَةٌ دَفَعَهَا

(١) لا يعرف قائله، والشعر في اللسان (شكا) والقرطبي ١٥٣/٩، والشطر الأول والثالث في كتاب
سبويه ٣٢١/١، ومعاني الفراء ٢٥٤/٢، ١٥٦. وفي شواهد الكشاف: شكا إلى جملي.

(٢) سورة البقرة ٣٨، وانظر في الجزء الأول.

(٣) هكذا - ويبدو أن صحته بغير ألف.

إليهم أهل الماء، وبضاعة منصوب على الحال، كأنه قال: وأسروهم جاعليه
بضاعة.

وقوله: ﴿وَأَسْرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ﴾.

قيل بخس: ظلم، لأن الإنسان الموجود^(١) لا يحل بيعه، وقيل: بخس
نقصان، وأكثر التفسير على أن بخساً ظلاً.

وجاء في التفسير أنه بيع بعشرين درهماً، وقيل باثنين وعشرين درهماً
أخذ كل واحد من إخوته درهمين، وقيل بأربعين درهماً، ورُوي كل ذلك.

وقوله: ﴿وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾.

«فيه» ليست بصلة الزاهدين، المعنى: وكانوا من الزاهدين ثم بين في
أي شيء زهدوا. فكانه قال: زهدوا فيه^(٢)، وهذا في الظروف جائز، فأما
المفعولات فلا يجوز فيها، لا يجوز كنت زيداً من الضارين، لأن زيداً من
صلة الضارين فلا يتقدم الموصول صلته.

وقوله عز وجل: ﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ﴾.

مصر مفتوحة في موضع الجر لإلّا أنها لا تنصرف، لأنها اسم المدينة
بعينها^(٣)، وهي معرفة

﴿لَا مَرَاتِهِ أَكْرَمِي مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا﴾.

﴿مَثْوَاهُ﴾: مقامه. المعنى أحسني إليه في طول مقامه عندنا.

ويروى أن أفرس الناس ثلاثة، وأن أجودهم فراسة العزيز في فراسته في

(١) الملتقط أو الضال عن أهل.

(٢) أل في الزاهدين موصولة، والزاهدين صلة، ولا يجوز أن يتقدم معمول الصلة على الاسم
الموصول، لكن الظرف والجار يجوز تقديمها والتضارب في كلامه واضح.

(٣) ولكنه مثلث ساكن الوسط فيحوز به الأمان.

يوسف، وابنة شعيب في فراستها في موسى حين قالت: ﴿يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾^(١) وأبو بكر في توليته عمر الخلافة بعده.

وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾.

أي ومثل الذي وصفنا مكنا ليوسف في الأرض.

﴿وَلَنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾.

جائزان يكون تأويل الرؤيا، وأن يكون تأويل أحاديث الأنبياء.

﴿وَلَّا يَلْغُ أَشُدُّهُ آتِنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾.

الأشد من نحو سبع عشرة سنة إلى نحو الأربعين، آتيناه حكماً وعِلماً، أي جعلناه حكيماً عالماً، وليس كل عالم حكيماً. الحكيم العالم المستعمل علمه، الممتنع من استعمال ما يُجهل فيه^(٢)،

وأصل أحكمت في اللغة منعت، ومن هذا حكمة الدابة، لأن الفارس يمنع بها الدابة من إرادتها.

﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾.

أي ومثل ما وصفنا من تعليم يوسف نجزي المحسنين.

﴿وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾.

المعنى أنها راودته عما أرادته مما يريد النساء من الرجال، فعلم يتركه ذكر الفاحشة نفسها ما راودته عليه^(٣).

﴿وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ﴾.

المعنى هلم لك، أي أقبل إلى ما أدعوك إليه.

(١) سورة القصص الآية ٢٦.

(٢) ما ينسب بسببه إلى الجهل.

(٣) مفعول راودته علوف، ولكن المقام يفيد أنها راودته على ارتكاب الفاحشة.

وفي «هَيْتَ لَكَ» لَعَابٌ: يَجُوزُ هَيْتُ لَكَ، وَهَيْتَ. وَأَجُودَهَا وَأَكْثَرُهَا
 مَيْتَ - بفتح التاء - وَرُويَتْ عَنْ عَلِيٍّ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ: هَيْتَ لَكَ فَمَا الْفَتْحُ
 مَعَ فَتْحِ التَّاءِ وَالْهَاءِ، فَهُوَ أَكْثَرُ كَلَامِ الْعَرَبِ، قَالَ الشَّاعِرُ: (١).

أَبْلَغُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ - أَخَا الْعِرَاقِ - إِذَا أَتَيْتَنَا
 أَنْ الْعِرَاقَ وَأَهْلَهُ عُنُقُ إِلَيْكَ فَهَيْتَ هَيْتَا
 أَيُّ فَأَقْبَلَ وَتَعَالَ.

وَحَكِي قَطْرَبَ أَنَّهُ أَنْشَدَهُ بَعْضُ أَهْلِ الْحِجَازِ لَطَرْفَةَ بْنِ الْعَبْدِ:

لَيْسَ قَوْمِي بِالْأَبْعَدِينَ إِذَا مَا قَالَ دَاعٍ مِنَ الْعَشِيرَةِ هَيْتُ
 هُمْ يُجِيبُونَ ذَا هَلُمَّ سَرَعَاءُ كَالْأَبَائِلِ لَا يُغَادِرُ بَيْتُ (٢)
 رُويَتْ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هَيْتُ لَكَ مَهْمُوزَةٌ مَكْسُورَةُ الْهَاءِ، مِنَ الْهَيْثَةِ
 كَانَهَا قَالَتْ تَهَيَّأْتُ لَكَ، فَمَا الْفَتْحُ فِي «هَيْتُ» فَلَانْهَا بِمَنْزِلَةِ الْأَصْوَاتِ، لَيْسَ
 مِنْهَا فِعْلٌ بِتَصَرُّفٍ فَفُتِّحَتْ التَّاءُ لِسُكُونِهَا وَسُكُونِ الْيَاءِ، وَاخْتِصَرَّ الْفَتْحُ لِأَنَّهُ قَبْلُ
 التَّاءِ يَاءٌ كَمَا قَالُوا: كَيْفَ وَآيَنَ، وَمَنْ قَالَ هَيْتَ لَكَ - بِكسر التَّاءِ، فَلَانَ أَصْلُ
 التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ حَرَكَةُ الْكسْرِ، وَمَنْ قَالَ: هَيْتُ ضَمُّهَا لِأَنَّهَا فِي مَعْنَى الْغَايَاتِ،
 كَانَهَا قَالَتْ: دُعَائِي لَكَ، وَلَمَّا حَذَفَتْ الْإِضَافَةُ وَتَضَمَّنَتْ مَعْنَاهَا بُنِيَتْ عَلَى
 الضَّمِّ كَمَا بُنِيَتْ حَيْثُ وَمُنْذُ يَا هَذَا. وَقَرَأَهُ عَلِيُّ «هَيْتُ لَكَ» بِمَنْزِلَةِ هَيْتَ
 وَالْحُجَّةُ فِيهَا كَالْحُجَّةِ فِيهَا مَفْتُوحَةٌ (٣).

(١) ٤٠٠ وجه إلى علي بن أبي طالب استحساناً له أن يسرع نحو العراق - ولم يمين قائله وعنى إليك
 ماثلون إليك ومتطرونك. ويمكن أن تفتح في أن العراق على أنها مفعول أبلاغ، ويجوز أن تكسر على أنها
 جملة مستقلة هي التي تنقل إلى علي - والبيتان في اللسان «هيت»، والقرطبي ١٦٤/٩، ويجاز أبو
 عبيدة ٣٠٥/٢، وابن عيش ٣٢/٤، والبيت الثاني في معاني الفراء ٤٠/٢ وروايته فيه وفي
 اللسان - سلم إليك.

(٢) أنشد ثعلب هذا البيت الأخير للسموأل بن عادي، وجاء قبله:

رب شتم سمعته وتصلبتم وغيي تركنته فكفيت

(٣) الحركة فيها للتخلص من التقاء الساكنين، والكسر أصل في التخلص والفتح لتكون على وزن
 كيف.

ثم قال: ﴿مَعَاذَ اللَّهِ﴾.

مصدراً، المعنى أعوذ بالله أَنْ أَفْعَلَ هَذَا، تَقُولُ: عُدْتُ عِبَاداً وَمَعَاذاً.

﴿إِنَّهُ رَبِّي﴾.

أي إِنَّ الْعَزِيزَ صَاحِبِي ﴿أَحْسَنَ مَتَوَاتِي﴾، أَي تَوَلَّانِي فِي طَوْلٍ مَقَابِي
﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾.

﴿وَلَقَدْ جَمَعْتُ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّي﴾.

أَكْثَرَ الْمَفْسِّرِينَ أَنَّهُ هَمَّ بِهَا حَتَّى رَأَى صُورَةَ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَهُوَ
يَقُولُ لَهُ: يَا يُوسُفُ أَتَنْهَهُ بِفِعْلِ السُّفْهَاءِ وَأَنْتَ مَكْتُوبٌ فِي دِيوَانِ الْأَنْبِيَاءِ، وَقِيلَ
أَنَّهُ رَأَى فِي الْبَيْتِ مَكْتُوباً: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾^(١).
وَهَذَا مَذْهَبُ أَهْلِ التَّفْسِيرِ، وَلَسْنَا نَشْكُ أَنَّهُ قَدْ رَأَى بُرْهَاناً قَطَعَهُ عَمَّا هَمَّ بِهِ.

وَقَالَ قَوْمٌ: الْمَعْنَى ﴿وَلَقَدْ جَمَعْتُ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّي﴾،
وَذَهَبُوا إِلَى أَنَّ الْمَعْنَى لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّي لَهُمْ بِهَا^(٢).

وَالَّذِي عَلَيْهِ الْمَفْسُرُونَ أَنَّهُ هَمَّ بِهَا وَأَنَّهُ جَلَسَ مِنْهَا الْمَجْلِسَ الرَّجُلِ مِنْ
الْمَرْأَةِ إِلَّا أَنَّ اللَّهَ تَفَضَّلَ بِأَن أَرَاهُ الْبُرْهَانَ، أَلَا تَرَاهُ قَالَ: ﴿وَمَا أَبْرَأَ نَفْسِي إِنَّ
النَّفْسَ لِأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾^(٣)، وَالْمَعْنَى لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّي لِأَمْضَى مَا هَمَّ بِهِ.

وَلَيْسَ فِي الْكَلَامِ بِكَثِيرٍ^(٤) أَنْ تَقُولَ: ضَرَبْتُكَ لَوْلَا زَيْدٌ، وَلَا هَمَمْتُ بِكَ
لَوْلَا زَيْدٌ، إِنَّمَا الْكَلَامُ لَوْلَا زَيْدٌ لِهَمَمْتُ بِكَ. وَ«لَوْلَا» تَجَابَتْ بِاللَّامِ، فَلَوْ

(١) مِنْ سُورَةِ الْإِسْرَاءِ آيَةُ ٣٢.

(٢) وَلَا يَسْتَقِيمُ عَلَى مَذْهَبِ الْبَصَرِيِّنَ مَا فِيهِ مِنْ تَقَدُّمِ جَوَابِ «لَوْلَا».

(٣) هَذَا بَعِيدٌ جَدًّا، وَلَا مَا اسْتَبَقَ إِلَى الْبَابِ، وَهِيَ تَجْرِي خَلْفَهُ، وَكَلِمَةُ وَمَا أَبْرَأَ نَفْسِي أَقْرَبُ أَنْ
تَكُونَ مِنْ كَلَامِهَا هِيَ، وَذَكَرَ صَاحِبُ الْمَنَارِ بِإِدْلَالِهِ وَاضِحَةً، أَنَّ كَلَامَ مِنْهَا هَمَّ بِعَمَلِهِ، هَمَّتْ هِيَ بِهِ
تَجَذِبُهُ إِلَيْهَا وَهَمَّ هُوَ بِهَا يَضْرِبُهَا وَيُلْقِيهَا، فَلْيَرْجِعْ إِلَى شَرْحِهِ مِنْ يَشَاءُ.

(٤) يَرِيدُ لَيْسَ هَذَا الِاسْتِعْمَالُ شَائِعاً.

كان: ولقد هَمَّتْ به وَلَهُمْ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَىٰ أَيُّ بَرَّهَانٍ رَبِّهِ لَكَانَ يَجُوزُ عَلَىٰ
بعد^(١).

وقوله: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ﴾.
أي كذلك أَرَيْنَاهُ الْبَرَّهَانَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ، فالسُّوءُ - خيانة
صاحبه، والفحشاء ركوب الفاحشة.
﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾.

أي الذين أخلصوا، أَخْلَصَهُمُ اللَّهُ مِنَ الْأَسْوَاءِ والفواحش، مثل
المُضْطَفِّينَ. وَفُرِثَ مِنَ الْمُخْلِصِينَ بكسر اللام، أي الذين أَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ
عز وجل.

وقوله: ﴿وَاسْتَبَقَا الْبَابَ﴾.
أي استبقا إلى الباب، يعني به يوسف وامرأة العزيز.
﴿وَوَدَّتْ قَيْصُوهُ مِنْ دُونِ﴾.
والقَدْ القطع، أي خَرَّقَتْهُ خَرْقًا أَتَقَدُّ مِنْهُ.
﴿وَالْقَبِيلَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ﴾.
أي صادفا سيدها لدى الباب فحصرها في ذلك الوقت كيْدُ لَمَّا فَاجَأَتْ
سَيِّدَهَا.

﴿قَالَتْ مَا جِزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ﴾.
أي ما جزاؤه إِلَّا السَّجْنُ.
﴿أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.
أي عذاب مُوجِع. قال يوسف:
﴿هِيَ رَاوَدَّتْنِي عَنْ نَفْسِي﴾.

(١) كان يجوز لوجود اللام، وبعده لما سبق من أن جواب الشرط لا يتقدم عليه.

أي هي التي أرادت السوء.

﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا﴾.

قيل إنه رجل حكيم، وقيل إنه طفل.

﴿إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقْتَ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ، وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبْتَ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾.

أي إن كان هو المقبل عليها وهي الدافعة له عن نفسها فيجب أن تكون خرقت قميصه من قُبُلٍ، وإن كان هو المتباعد عنها، وهي التابعة له في استباقهما فيجب أن يكون قَدْ القميص من دُبُرٍ.

والقراءة من قُبُلٍ ومن دُبُرٍ، ومن قُبُلٍ ومن دُبُرٍ. ويجوز من قُبُلٍ بغير تنوين، ومن دُبُرٍ، على الغاية، أي مِنْ قُبُلِهِ. أما الفتح فبعيد في قوله: من قُبُلٍ ومن دُبُرٍ. لأن الذي يفتح يجعله مبنياً على الفتح فيشبهه بما لا ينصرف فيجعله ممتنعاً من الصرف لأنه معرفة ومُزَالٌ عن بابه، وهذا الوجه يجيزه البصريون^(١).

فأما قُبُلٌ وقُبُلٌ فالتسكين في الباء جائز، وقد روي عن ابن أبي إسحاق^(٢) الفتح والضم جميعاً، والفتح أكثر في الرواية عنه^(٣)، ولا أعلم أحداً من البصريين ذكر الفتح غيره.

﴿فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ﴾.

أي إن قولك: ﴿ما جزاء مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا﴾... من كَيْدِكُنَّ.

(١) حيث أجزينا الكلمة بحرى الغايات فلا مانع من بنائها على الفتح، بناء لا إضراباً ومنعاً من الصرف.

(٢) هو عبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي.

(٣) من قُبُلٍ.

فأما دخول «كَانَ» مع «إِنْ» الجزاء، وَكُونُ الْفِعْلِ بَعْدَهَا لِمَا مَضَى فِيهِ

قولان: (١)

قال محمد بن يزيد: «كَانَ» لِقَوِّهَا وَأَنَّهَا عِبَارَةٌ عَنِ الْأَفْعَالِ لَمْ تَغْيِرْهَا إِنْ
الجزاء الْحَقِيقَةُ. والقول الثاني أَنَّ «كَانَ» عِبَارَةٌ عَنِ الْأَفْعَالِ - وَأَنَّ كَانَ فِي مَعْنَى
الاستقبال ههنا - عَبَّرَتْ عَنْ فِعْلِ مَاضٍ، الْمَعْنَى إِنْ يَكُنْ قَمِيصُهُ قَدْ، أَيْ إِنْ
يُعْلَمُ قَمِيصُهُ قَدْ مِنْ قَبْلِ فَالْعِلْمُ مَا وَقَعَ بَعْدَ، فَكَذَلِكَ الْكَوْنُ لَا يَكُونُ لِأَنَّهُ مُؤَيَّدٌ
عَنِ الْعِلْمِ.

﴿يُوسُفُ أَغْرَضَ عَنْ هَذَا﴾.

معناه يا يوسف اكتم هذا الأمر ولا تذكره.

﴿وَأَسْتَغْفِرِي لِدُنْيَاكَ﴾.

ويروى أَنَّهُ كَانَ قَلِيلَ الْغَيْرَةِ.

وقوله عز وجل: ﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجُنَّهُ﴾.

«بَدَأَ» فِعْلٌ اسْتَغْنَى عَنْ فَاعِلٍ. الْعَرَبُ تَقُولُ: قَدْ بَدَأَ لِي بَدَأُ أَيِّ تَغْيِيرٍ
رَأَيْتُ عَمَّا كَانَ عَلَيْهِ. وَأَكْثَرُ الْعَرَبِ تَقُولُ: قَدْ بَدَأَ لِي، وَلَمْ يَذْكُرْ بَدَأَ، لِكَثْرَتِهِ
لَأَنَّهُ فِي الْكَلَامِ دَلِيلًا عَلَى تَغْيِيرِ رَأْيِهِ، فَتَرَكَ الْفَاعِلَ وَهُوَ مُرَادٌ، ثُمَّ بَيْنَ مَا الْبَدَأُ
فَقَالَ لَيْسَجُنَّهُ حَتَّى حِينٍ، كَأَنَّهُمْ قَالُوا: لَيْسَجُنَّهُ، وَالرَّأْيُ الَّذِي كَادَ لَهُمْ قَبْلَ:
قِيلَ إِنْ الْعَزِيزُ أَمَرَهُ بِالْإِعْرَاضِ فَقَطْ ثُمَّ تَغْيِيرِ رَأْيِهِ عَنْ ذَلِكَ.

وقوله: ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ﴾.

يُقَالُ نِسْوَةٌ وَنِسْوَةٌ - بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ -

وَقِيلَ: ﴿تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾.

(١) يريد أن جملة «إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ» وقعت فيها كان الماضية بعد إِنْ الشرطية، وإن جعل الماضي
بعدها في معنى الاستقبال تقول: إِنْ اشْتَرَيْتُ ثَوْبًا فَاخْتَرِ الْجَيِّدَ، فَجَعَلَهَا هُنَا لِلْمَضِيِّ غَيْرِ قَرِيبٍ،
لَأَنَّ غَرَضَ الشَّاهِدِ انْظُرُوا إِنْ كَانَ قَدْ مِنْ قَبْلِ أَوْ مِمَّا دُبِّرَ. وَلَكِنَّ الْفِعْلَ قَدْ حَدَثَ فِيهِ مُحْتَمَلُ
الاستقبال والمضى.

أَيَّ عَبْدَنَا وَغَلَامَهَا، لَأَن اسْتَعْمَلَهُمْ كَانَ لِلْغَلَامِ الْمَمْلُوكِ أَنْ يُسَمَّى
فَتًى.

﴿قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا﴾.

أَي بَلَغَ حُبُّهُ إِلَى شَغَافِ قَلْبِهَا، وَفِي الشَّغَافِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: قَالَ بَعْضُهُم
الشَّغَافُ غِلَافُ الْقَلْبِ، وَقِيلَ: هُوَ دَاءٌ يَكُونُ فِي الْجَوْفِ فِي الشَّرَاسِيفِ^(١)،
وَأَنشَدُوا: (٢)

وَقَدْ حَالَ هُمُ دُونَ ذَلِكَ دَاخِلٌ دَخُولَ الشَّغَافِ تَبْتِغِيهِ الْأَصَابِعُ
وَقَدْ قُرِئَتْ شَغَفَهَا بِالْعَيْنِ، وَمَعْنَى شَغَفَهَا ذَهَبَ بِهَا كُلُّ مَذْهَبٍ مُشْتَقٍّ مِنْ
شَغَفَاتِ الْجِبَالِ، أَي رُؤُوسِ الْجِبَالِ، فَإِذَا قَلَّتْ فَلَانَ مُشْعُوفٌ بِكَذَا، فَمَعْنَاهُ أَنَّهُ
قَدْ ذَهَبَ بِهِ الْحُبُّ أَقْصَى الْمَذَاهِبِ.

﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ﴾.

إِنْ قَالَ قَائِلٌ: لَمْ سَمِعِي قَوْلَهُنَّ مَكْرًا فَالْجَوَابُ فِيهِ أَنَّهَا قَدْ أَطْلَعَتْهُنَّ،
فَاسْتَكْتَمَتْهُنَّ لِمَكْرِنَ بِهَا وَأَفْشَيْنَ بِيَرِّهَا، فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَا فَعَلْنَ أَرَادَتْ أَنْ يُوقِعْنَ
فِيهَا وَقَعَتْ فِيهِ فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ.

﴿[أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ] وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتْكًا﴾.

﴿أَعْتَدَتْ﴾ أَعْلَعَتْ مِنَ الْعَتَادِ، وَكُلُّ مَا اتَّخَذَتْهُ عُدَّةً لِلشَّيْءِ فَهُوَ عَتَادٌ وَمَعْنَى
﴿مُتْكًا﴾ مَا يُتَكَّى عَلَيْهِ لَطْعَامٌ أَوْ شَرَابٌ أَوْ حَدِيثٌ.

(١) الشَّرَاسِيفُ جَمْعُ شَرِيفٍ كَمَصْفُورٍ غُضْرُوفٍ مَعْلُقٍ بِكُلِّ فِئْلٍ أَوْ الْبُرْفِ الْمَشْرِفِ عَلَى الْبَطْنِ.

(٢) لِلنَّابِغَةِ مِنْ تَعْبِيدِهِ:

هَذَا ذُو حَسَا مِنْ فِرْتَقِي فَالْفَوَارِعُ

وَهُوَ فِي اللِّسَانِ شَغَفٌ: «هُمْ دُونَ ذَلِكَ وَالْج» وَالشَّغَافُ دَاءٌ مِنَ الْقَلْبِ يَأْخُذُ تَحْتَ الشَّرَاسِيفِ مِنَ
الشَّقِّ الْأَيْمَنِ. يُخْرِجُهُ الْأَطْبَاءُ بِأَصَابِعِهِمْ.
وَالْقَصِيدَةُ فِي الدِّيْوَانِ وَمِنْ مَشْهُورِ الشَّعْرِ.

«وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سِكِّينًا. وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيَّهِنَّ».

يعالجن بالسكين ما يأكلن، وقال بعضهم مُتَكًّا، وقالوا واحدته مُتَكَّةٌ وهي الأُتْرُجُ^(١). والقراءة الجيدة مُتَكًّا بالهمز، يقال يَكِيءُ الرَّجُلُ يَتَكًّا، تُكًّا، والتَكُّ أصله من وَكَأْتُ، وإنما متكا مفتعل، وأصله موتكا مثل مُوتَزن من الوزن.

«وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيَّهِنَّ».

إن شئت ضمنت التاء، وإن شئت كسرت، والكسر الأصل لسكون التاء والخاء، ومن ضم التاء فلثقل الضمة بعد الكسرة^(٢). وأعتدت لهن الطعام وجعلت في أيديهن السكاكين، وأمرته بالخروج عليهن في هيئته، ولم يكن يتهيأ له أن لا يخرج^(٣)؛ لأنه بمنزلة العبد لها.

«فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ».

أردن أن يقطعن الطعام الذي في أيديهن فَدَهَشْنَ لَمَّا رَأَيْنَهُ فَخَدَشْنَ أَيْدِيَهُنَّ. ولم يقطعن الأيدي حتى تَبَيَّنَ مِنْهُنَّ. وهذا مُستعمل في الكلام، يقول الرجل: قد قطعْتُ يَدَيَّ. يعني أنك قد خدشتها.

ومعنى «أَكْبَرْنَهُ» أعظمته. ويقال: أكبرنه: جَضْنَ. وقد رُوِيَ عن مجاهد. وليس ذلك بمعروف في اللغة، وقد أنشدوا بيتاً في هذا وهو قوله:

يَأْتِي النِّسَاءَ عَلَى أَطْهَارِهِنَّ وَلَا يَأْتِي النِّسَاءَ إِذَا أَكْبَرْنَ^(٤) إِكْبَاراً

(١) الأُتْرُجُ والتُرْنَجَةُ والتُرْنُجُ ثمرة ونبات معروف - كالبرتقالة - حامضة تسكن غُلْمَةُ النساء.

(٢) ضم الهَمْزة في إخراج بعد كسر التاء - وتقدمت في «وإذ قلنا للملائكة اسجدوا، ضم تاء «الملائكة» لأن همزة الوصل في اسجد ومثلها اخرج - تضم مراعاة لضم عين الفعل - وضم التاء ههنا أيضاً قد يكون لإلقاء حركة همزة الوصل عليها.

(٣) لا يستطيع مخالفتها - لم يكن يمكن أن يمتنع عن الخروج.

(٤) في اللسان (كبر) تأتي النساء - بالنون - وروى أن هذا التفسير مروى عن مجاهد وعن ابن عباس، •

وهذه اللفظة ليست بمعروفة في اللغة. والهاء في «أكبرنه» تنفي هذا؛ لأنه لا يجوز أن يقول: النساء قد حُضِنَتْ يا هذا؛ لأن حُضِنَ لا يتعدى إلى مفعول^(١).

﴿وَقُلْنَ: حَاشَ لِلَّهِ﴾.

وحاشي لله، يقرآن- بحذف الألف وإثباتها - ومعناه الاستثناء.

المعنى فيما فسره أهل التفسير: وَقُلْنَ: معاذ الله ما هذا بشراً، وأما على مذهب المحققين من أهل اللغة، فحاشا مشتقة من قولك: كُنْتُ في حِشَا فلانٍ، أي في ناحية فلانٍ، فالمعنى في «حَاشَ لِلَّهِ» بَرَأَهُ اللَّهُ من هذا. من التَّنَحَّى، المعنى قد نَحَى اللَّهُ هذا مِنْ هَذَا، إذا قلت حاشا لزيد من هذا فمعناه قد تنحى زيد من هذا، وتباعد منه، كما أنك تقول قَدْ تَنَحَّى من الناحية، وكذلك قد تنحى، من هذا الفعل.

وقوله عز وجل: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾.

هذه القراءة المعروفة، وقد رُوِيَ: ما هذا بِشَرِي، أي ما هذا بعد مُشْتَرِي. وهذه القراءة ليست بشيء، لأن مثل «بِشَرِي»^(٢) يكتب في المصحف بالياء، وقولها: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ «مَلَكٌ» مطابق في اللفظ لِشَرٍ.

وسيبويه، والخليل وجميع النحويين القدماء يزعمون أَنَّ بَشَرًا منصوبٌ

= والتمس أبو منصور لما وجهاً قال أنه مخرج حسن وذلك أن الفتلة أول ما تحيى تكون قد خرجت من حد الصغر إلى حد الكبر فيقال إنها أكبرت، وسأل أبو الهيثم رجلاً من طيء عن بين خطية له، فقال إنها أكبرت أو كبرت - ولفه طيء تصحح أن إخبار المرأة أول حيضها. اهـ ملخصاً.

(١) وقال أبو منصور: إنها تكون هاء سكنت إن صحت هذه الرواية عن ابن عباس. ولكن هذا ضعيف لأن هاء السكت تكون ساكنة.

(٢) ليس من الأرقاء اللين يشترون ويباعون.

خبرَ مَا، ويجعلونه^(١) بمنزلة ليس وَ «مَا» معناها معنى ليس في النفي، وهذه لغة أهل الحجاز، وهي اللغة القُدَمَى الجَيِّلةُ. وزعم بعضهم أَنَّ الرُّفْعَ في قولك: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ أقوى الوجهين، وهذا غلط، لأن كتاب الله ولغة رسول الله أقوى الأشياء وأقوى اللغات. ولغة بني تميم: ما هذا بشرٌ. ولا تجوز القراءة بها إلا بروايةٍ صحيحة. والدليل على ذلك إجماعهم على: ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ﴾^(٢) وما قرأ أحد ما هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ.

وقوله: ﴿لَيْسَ جَنًّا وَلَيْكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾.

القراءة الجيدة تخفيف لِيَكُونَا. والوقوف عليها بالالف، لأن النون الخفيفة تبدل منها في الوقف الف، تقول: إضرِباً زيداً، فإذا وقفت قلت: اضرباً، كما أبدلت في: رأيتُ زيداً الف من التتوين، وقد قرئت: ولتكوننَّ - بتشديد النون، وأكرهها لخلاف المصحف، لأنَّ الشديدة لا يبدل منها شيء.

﴿وَمِنَ الصَّاغِرِينَ﴾.

مِنَ الْمَذَلِّينَ.

﴿قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ﴾.

والسِّجْنُ جميعاً - بكسر السين وفتحها - فمن فتح فعلى المصدر، المعنى أن أسجَنَ أَحَبُّ إِلَيَّ، ومن كسر فعلى اسم المكان، فيكون المعنى: نزول السجين أحب إليَّ ممَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ، أي من ركوب المعصية.

﴿وَلَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ﴾.

أي إلا تعصمني أَصْبُ إِلَيْهِنَّ، أي أمل إِلَيْهِنَّ. يقال: صبا إلى اللّهُو يصبو صُبُوءاً، وصِبْياً، وَصَبّاً، إذا مالَ إِلَيْهِ.

(١) يجعلون «ما».

(٢) سورة المجادلة الآية ٢. ينصب أمهات.

وقال: ﴿وَلَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْلَهُنَّ﴾^(١). وجائز أن يكون يعني امرأة العزيز وحدها، إلا أنه أراد كيدها وكيد جميع النساء، وجائز أن يكون كيدها وكيد النسوة اللاتي رأين يوسف حين أرتهن ليأيه. ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانِ﴾.

ولم يقل فحبس لأن في قوله: ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ﴾ دليلاً أنه حبس. و«فتيان» جائز أن يكونا حدثين أو شيخين، لأنهم كانوا يُسمون المملوك فتى. ﴿وَقَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا﴾.

ولم يقل إني أراني في النوم أعصر خمرًا، لأن الحال تدل على أنه ليس يرى نفسه في اليقظة يعصر خمرًا، وقال أهل اللغة: الخمر في لغة عَمَان اسم للعنب، فكانه قال: أراني أعصر عنبًا، ويجوز أن يكون عنى الخمر بعينها، لأنه يُقال للذي يصنع من التمر الدبس^(٢) هذا يعمل دبسًا، وإنما يعمل التمر حتى يصير دبسًا، وكذلك كل شيء يُقِل من شيء، وكذلك قوله أعصر خمرًا، أي أعصر عنب الخمر أي العنب الذي يكون عصيره خمرًا.

﴿وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ، نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ﴾.

أي تأويل ما رأينا.

وقولهما ﴿نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ﴾ يدل على أنهما رأيا ذلك في النوم، لأنه لا تأويل لرؤية اليقظة غير ما يراه الإنسان. ﴿إِنَّا نُرَاكَ مِنَ الْمَحْضِينَ﴾.

(١) أي استعمل ضمير الجمع والمتحدث عنها واحدة:

(٢) عسل البلح.

جاء في التفسير أنه كان يعين المظلوم وينصر الضعيف، ويعود العليل، وقيل من المحسنين، أي ممن يُحسِنُ التأويل. وهذا دليل أن أمر الرؤيا صحيح، وأنها لم تنزل في الأمم الخالية، ومن دفع أمر الرؤيا وأنه منها ما يصح^(١) فليس بمسلم لأنه يدفع القرآن والأثر عن رسول الله ﷺ لأنه روي عن رسول الله أن الرؤيا جزء من أربعين جزءاً من النبوة.

وتأويله أن الأنبياء يُخبرُونَ بما سَيَكُونُ. والرؤيا الصادقة تدل على ما سيَكُونُ.

﴿قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا﴾.

وليس هذا جواب ما سألا عنه، إنما سألا أن يخبرهما بتأويل ما رآياه فأحب يوسف عليه السلام أن يدعوهما إلى الإيمان وأن يعلمهما أنه نبي، وأن يدلهما على نبوته بآية معجزة، فأعلمهما أنه يخبرهما بكل طَعَامٍ يَؤْتِيَانِ به قبل أن يرياه، ثم أعلمهما أن كل ذلك مما عرفه الله إياه فقال:

﴿ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي﴾.

أي لست أخبركما على جهة التكهن، والتنجيم، إنما أخبركما بوحى من الله وعلم، ثم أعلمهما أن هذا لا يكون إلا لمؤمنين ينبي فقال:

﴿إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ. وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ، مَا كَانَ لَنَا أَنْ نَشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ﴾.

أي اتباعنا الإيمان بتوفيق الله لنا وبفضله علينا ﴿وعلى الناس﴾ بأن دلهم على دينه المؤدي إلى صلاحهم.

(١) أي نعى أن منها ما هو صحيح.

﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾.

ثم قال لها:

﴿يَا صَاحِبَةَ السَّجْنِ الرَّبَّابُ مُتَّفِقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ﴾.

فَدَعَاهُمْ إِلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ بَعْدَ أَنْ عَلِمَهُمَا أَنَّهُ يَخْبِرُهُمَا بِالْغَيْبِ، ثُمَّ قَالَ

﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾.

أي أنتم جعلتم هذه الأسماء آلهة. ثم أخبرهم بتأويل الرؤيا بعد أن دعاهم إلى الإيمان. فأما تكرير قوله هم فعلى جهة التوكيد^(١).

وقوله: ﴿يَا صَاحِبَةَ السَّجْنِ أَمَا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا﴾.

فكان هذا صاحب شراب الملك، فأعلمه أن تأويل ما رأى [هو] هذا. ويجوز فيسقي، والأجود فيسقي، تقول سقيته بمنزلة ناولته فشرب. وأسقيته جعلت له سقياً، تقول أسقيته من كذا وكذا أي جعلت له سقياً.

وقوله عز وجل: ﴿قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾.

لَمَّا تَأَوَّلَ لَهَا الرُّؤْيَا قَالَ الَّذِي أَنْبَأَهُ بِأَنَّهُ يُصَلَّبُ [إِنَّهُ] لَمْ يَرِ شَيْئاً فَأَعْلَمَهُ أَنَّ ذَلِكَ وَاقِعٌ بِهِ وَإِنْ لَمْ يَرَ، كَمَا أَعْلَمَهُمَا بِخَبَرِ مَا يَأْتِيهِمَا مِنَ الطَّعَامِ.

﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾.

أي عند الملك صاحبك.

﴿فَاتَّسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ﴾.

(١) تكرير الضمير في ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾، في الآية السابقة.

أنسى يُوسُفَ الشَّيْطَانُ أَن يَذْكُرَ اللَّهَ^(١).
﴿قَلْبِي فِي السَّجْنِ بِضَعٍ سِنِينَ﴾.

اختلفوا في البَضْعِ فَقَالَ بعضهم: البضع ما بين الثلاث إلى الخمس، وقال قطرب إلى السبع، وقال الأصمعي وهو القول الصحيح: البضْع ما بين الثلاث إلى التسع، واشتقاق البَضْعِ والبَضْعَةِ مِنْ قَطَعَتِ الشَّيْءَ فَمَعْنَاهُ الْقِطْعَةُ مِنَ الْعَدَدِ، فَجَعَلَ لِمَا دُونَ الْعَشْرَةِ مِنَ الثَّلَاثِ إِلَى التَّسْعِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿سَنَعِ عِجَافًا﴾.

العِجَافُ التي قد بلغت في الهَزَالِ الغَايَةَ وَالنَّهَايَةَ.

﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ﴾.

الملأ الذين يرجع اليهم في الأمور، ويقتدي بآرائهم^(٢).

﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾.

هذه اللام أدخلت على المفعول لِتُبَيِّنَ المعنى إن كنتم تعبرون، وعابرين ثم بين باللام فقال للرؤيا.

ومعنى عبرت الرؤيا وعبرتها خبرت بآخر ما يؤول إليه أمرها. واشتقاقه من عَبَرَ النَّهْرَ، وهو شَاطِئُ النَّهْرِ، فتأويل عبرت النَّهْرَ، أي بلغت إلى عَبْرِهِ، أي شاطئه، وهو آخر غَرْضِهِ.

﴿قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾.

والضغث في اللغة الحُزْمَةُ وَالْبَاقَةُ مِنَ الشَّيْءِ، كالبقول وما أشبهه، فقالوا له: رُؤْيَاكَ أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ، أي حُزْمِ أَحْلَامٍ ليست برؤيا بينة.

(١) هذا رأي لبعض المفسرين، والأقرب أن الشيطان أنسى الرجل الناجي أن يذكر يوسف عند الملك؛ ويقوي هذا ما يأتي من قوله «وذكر بعد أمة».

(٢) سبق تفسير الملأ في الجزء الأول ٣٢٥ - ٣٦.

﴿وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ﴾.
 أي ليس للرؤية المختلطة عندنا تأويل.
 ﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾.

أي بعد حين، وقرأ ابن عباس: وادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ، والأمة النسيان، يقال أمة يَأْمُهُ أُمَّه. هذا الصحيح بفتح الميم، وروى بعضهم عن أبي عبيدة: أُمَّه بسكون الميم، وليس ذلك بصحيح عنه، لأن المصنَّع أنه يَأْمُهُ أُمَّه لا غير^(١). وقرأ الحسن: أنا أتاكم بتأويله، وأكرهها، لخلاف المصحف^(٢).

وإدَّكَرَ أصله وادَّكَرَ، ولكن التاء أبدل منها الدال وادغمت الدال في الدال. ويجوز وإدَّكَرَ بالدال، والأجود الدال.

وقوله - عز وجل - : ﴿يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ﴾.

أراد يا يوسف، والثناء بجوز في المعرفة حلف يا منه، فتقول: يا زيد أقبل، وزيد أقبل، قال الشاعر^(٣):

محمد تفسد نفسك كل نفس إذا ما خِفْتَ مِنْ أَمْرِ تَبَالَا
 أراد يا محمد.

والصِّدِّيقُ المبالغ في الصدقة، والتصديق.

وقوله: ﴿لَعَلِّي أَرْجِعَ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ﴾.

أي لعلهم يعلمون تأويل رؤيا الملك، ويجوز أن يكون: لعلهم يعلمون

(١) مثل فرح يفرح.

(٢) لأن الذي في المصحف ﴿أَنَا أَنبِئُكُمْ﴾.

(٣) ينسب لأبي طالب عم رسول الله (ص) وللأعشى، ويستشهد به النحويون على حلف الياء لأن الفعل مجزوم بلام أمر محذوفة. أي لتفدي، والتبال الويال. قيل مرادف وقيل كلمة واحدة قلبت الواو تاء فيها. والبيت في شواهد الكشف. وشواهد المغني ٢٠٤. وسيرة ابن هشام.

مكانك فيكون ذلك سبب خلاصك من الحبس .

﴿قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا﴾ .

أي تَذَابُّونَ دَابًّا، ودَلَّ على تَذَابُّونَ ﴿تَزْرَعُونَ﴾ . والدَّابُّ الملازمةُ للشيءِ
والعادة^(١) .

وقوله : ﴿وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾ .

وقرئت : وفيه يُعَصِّرُونَ ، فمن قال وفيه يَعْصِرُونَ بالياء أي يأتي العام بعد
أَرْبَعِ عَشْرَةِ سَنَةٍ الذي فيه ، يُغَاثُ الناسُ فَيَعْصِرُونَ فِيهِ الزَّيْتُ وَالْعِنْبُ ، ومن قرأ
يُعَصِّرُونَ أَرَادَ يُمَطِّرُونَ ، من قوله : ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا﴾^(٢) ، وَمَنْ
قَرَأَ : وَفِيهِ تَعْصِرُونَ^(٣) ، فَإِنْ شَاءَ كَانَ عَلَى تَأْوِيلِ يَعْصِرُونَ ، وَإِنْ شَاءَ كَانَ عَلَى
تَأْوِيلِ وَفِيهِ تَنْجُونَ مِنَ الْبَلَاءِ ، وَتَعْتَصِمُونَ بِالْخِصْبِ . قَالَ عَدِيُّ بْنُ زَيْدٍ^(٤) :

لو بغير الماء حلقي شَرِقَ كُنتَ كَالْغَصَنِ بِالْمَاءِ اعْتَصَارِي
ويقال : فلان في عَصَرٍ وفي عُصْرَةٍ ، إِذَا كَانَ فِي حِصْنٍ لَا يُقَدَّرُ عَلَيْهِ .

وقوله سبحانه : ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُتُونِي بِهِ﴾ .

لَمَّا أُعْلِمَ بِمَكَانِهِ مِنَ الْعِلْمِ بِالتَّأْوِيلِ طَلَبَهُ

﴿فَلَمَّا جَاءَهُ الرُّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ﴾^(٥) .

أي إِلَى صَاحِبِكَ ، وَرَبِّ الشَّيْءِ صَاحِبُهُ

(١) كلمة داب . تدل على موالاةهم الزرع فهم يذابون في عمله .

(٢) سورة صم آية ١٤ .

(٣) الذي قرأ بالياء حمزة والكسائي فقط ، ومن عداهما قرأوا بالياء .

(٤) تقدمت ترجمة عدي بن زيد وكان اتصل بالنعمان بن المنذر ، وسجن طويلاً لديه ثم قتل ، وفي

هذه القصيدة يستعطف النعمان ، وجزء من القصيدة وأخبار عدي بالأغاني حـ ١١٤/٢ ، والبيت مما

يتمثل به ، وانظر شواهد المغني ٢٢٦ .

(٥) في الأصل فسئل .

﴿فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ اللَّاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾.

ويجوز اللّٰثي قَطَّعْنَ، أي اسأله أن يستعمل صحة بَرَاءَتِي مما قُرِفْتُ به.

وَيَرَوِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَوْ كُنْتُ فِي مَكَانِ يُوسُفَ ثُمَّ جَاءَنِي الرَّسُولُ لِبَادَرْتُ إِلَيْهِ، أَنَّهُ ﷺ اسْتَحْسَنَ حَزْمَ يُوسُفَ وَصَبَّرَهُ حِينَ دَعَاهُ الْمَلِكُ فَلَمْ يَبَادِرْ إِلَيْهِ حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّهُ قَدْ اسْتَقَرَّ عِنْدَ الْمَلِكِ صِحَّةُ بَرَاءَتِهِ.

﴿قَالَ مَا خَطْبُكُنْ إِذْ رَاوَدْتُنْ يُوسُفَ﴾.

لم يفرد يوسف عليه السلام امرأة العزيز بالذكر، حُسْنُ عِشْرَةٍ مِنْهُ وَأَذَبَ. فخلطها بالنسوة.

وقوله: ﴿قُلْنَ خَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ﴾.

قُرِئَتْ «خَاشَ لِلَّهِ» و«خَاشَى لِلَّهِ» وقرأ الحسن: خَاشَ لِلَّهِ بِتَسْكِينِ السِّينِ. ولا اختلاف بين النحويين أَنَّ الْإِسْكَانَ غَيْرُ جَائِزٍ، لِأَنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ سَاكِنَيْنِ لَا يَجُوزُ وَلَا هُوَ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ.

﴿مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ﴾.

فَاعْلَمْ النِّسْوَةُ الْمَلِكِ بِبَرَاءَةِ يُوسُفَ، وَقَالَتْ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ:

﴿الآن حَصْحَصَ الْحَقُّ﴾.

أَيَ بَرَزَ وَتَبَيَّنَ، وَاشْتَقَّاقُهُ فِي اللُّغَةِ مِنَ الْحِصَّةِ، أَيِ بَانَتْ حِصَّةُ الْحَقِّ وَجَهَتْهُ مِنْ جِهَةِ الْبَاطِلِ.

﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾.

هذا قول يوسف عليه السلام، المعنى إني أردت التبين للملك أَمْرَ امْرَأَتِهِ وَالنِّسْوَةِ، لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ. و«ذَلِكَ» مرفوع بالابتداء، وإن شئت على خبر الابتداء، كأنه قال: أمري ذَلِكَ.

وَيُرَوَّى أَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَهُ: وَلَا جَيْنَ خَلَلَتْ التَّكَّةَ، وَقِيلَ وَلَا حِينَ هَمَمْتَ، فَقَالَ:

﴿وَمَا أَبْرَى نَفْسِي إِنْ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَجِمَ رَبِّي﴾.

موضع ما نصب على الاستثناء.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿اسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي﴾.

جزم جواب الأمر، ومعنى استخْلِصْهُ أَي اجْعَلْهُ خَالِصاً لِي، لَا يَشْرِكُنِي فِيهِ أَحَدٌ.

﴿فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾.

أَي عَرَفْنَا أَمَانَتَكَ وَبِرَاءَتَكَ مِمَّا قَرَفْتَ بِهِ.

﴿قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾.

أَي عَلَى أَمْوَالِهَا

﴿إِنِّي خَفِيفٌ عَلَيْهِمْ﴾.

أَي اخْفَظْهَا وَأَعْلَمْ وَجُوهَ مُتَصَرِّفَاتِهَا، وَإِنَّمَا سَأَلَهُ أَنْ يَجْعَلَ عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ لِأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ يُبْعَثُونَ لِإِقَامَةِ الْحَقِّ وَالْعَدْلِ وَوَضْعِ الْأَشْيَاءِ مَوَاضِعَهَا، فَعَلِمَ يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ لَا أَحَدٌ أَقْوَمُ بِذَلِكَ مِنْهُ، وَلَا أَوْضَعُ لَهُ فِي مَوَاضِعِهَا. فَمِنَالِ ذَلِكَ إِرَادَةُ لِلصَّلَاحِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ قَالَ ائْتُونِي بِأَخْرَ لَكُمْ مِنْ أَيْبِكُمْ﴾.

وهذا - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - قَدْ كَانَ قَبْلَهُ كَلَامُ جَرٍّ إِلَيْهِ مَا يُوجِبُ طَلَبَ أَخِيهِمْ مِنْهُمْ، لِأَنَّهُ لَا يَقُولُ ائْتُونِي بِأَخْرَ لَكُمْ مِنْ أَيْبِكُمْ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَحْرِيَ مَا يُوجِبُ هَذَا الْقَوْلَ. فَكَأَنَّهُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - سَأَلَهُمْ عَنْ أَخْبَارِهِمْ وَأَمْرِهِمْ وَعَدِيدِهِمْ، فَاجْتَرَأَ لِقَوْلِ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا أَنزِلْنَا إِلَيْهِمُ الْكِتَابَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْذِرِينَ﴾.

لأنه حين أنزلهم أحسن ضيافتهم.

وقوله: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرُبُون﴾.

القراءة بكسر النون، ويجوز الفتح بفتح النون لأنها نون جماعة كما قال: ﴿فِيمَ بُشِّرُون﴾^(١) بفتح النون، وتكون ﴿وَلَا تَقْرُبُون﴾ لفظه لفظ الخبر ومعناه معنى الأمر.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَزَكَّيْنَاهُمْ أَجْزَالَهُمْ﴾.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ تأكيد.

﴿وَقَالَ لِفَتَاتِهِ﴾.

ولفتيته، قرئنا جميعاً، والفتيان والفتية المماليك في هذا الموضع.

﴿اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾.

وفي هذا وجهان، أي إذا رأوا بضاعتهم مردودة عليهم، علموا أن ما كيل لهم من الطعام لم يؤخذ منهم^(٢) ثمنه، وأن وضع البضاعة في الرحال لم يكن إلا عن أمر يوسف، ويجوز أن يكون ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ يرُدُّون البضاعة، لأنها^(٣) ثمن ما اكتالوه. ولأنهم لا يأخذون شيئاً إلا بثمنه.

وقوله عز وجل: ﴿فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَنَانَا نَحْتَلْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾.

أي إن أرسلته معنا اكتلنا، وإلا فقد مُنِعْنَا الكيل.

﴿قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ﴾.

(١) سورة الحجر ٥٤، وتفسير الآية هنا: (فلا كيل لكم عندي ولا أنتم تقربون).

(٢) في الأصل منه.

(٣) في الأصل لأنه.

أي كذلك قاتم لي في يوسف: ﴿أَرْسِلْهُ مَعَنَا يَرْتَع وَيَلْعَبْ، وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ فقد ضمتهم لي حفظ يوسف وكذلك ضمانكم هذا عندي.
﴿قَالَ لَهُ خَيْرَ حِفْظًا﴾.

وتقرأ ﴿حَافِظًا﴾. وحفظاً منصوب على التمييز، و﴿حَافِظًا﴾ منصوب على الحال، ويجوز أن يكون حافظاً على التمييز أيضاً.
وقوله عز وجل: ﴿وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ﴾.

وتقرأ رُدَّتْ بكسر الراء، والأصل رُدِدَتْ، فأدغمت الدال الأولى في الثانية وبقيت الراء مضمومة. ومن كسر الراء جعل كسرتها منقولة من الدال، كما فعل ذلك في قِيلَ وبيع لتدل أن أصل الدال الكسر.

وقد حكى قطرب أنه يقال في ضَرْبَ زيد؛ ضَرْبَ زَيْدٍ وضَرْبَ زَيْدٍ..
بكسر الضاد. اسكن الراء، ونقل كسرتها إلى الضاد، وعلى هذه اللغة يجوز في كَيْدٍ كَيْدٌ.

﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي﴾.

أي ما نريد، وما في موضع نصب، المعنى أي شيء نريد وقد رُدَّتْ علينا بضاعتنا، ويجوز أن يكون «ما» نفيًا، كأنهم قالوا ما نبغي شيئًا، ﴿هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا﴾.

﴿وَنَمِيرُ أَهْلَنَا﴾.

يقال: مَرَّتَهُمُ أميرهم ميراً إذا أتيتهم بالميز.

﴿وَنَزِدَاكَ كَيْلَ بَعِيرٍ﴾.

لأنه كان يكال لكل رجل وقُرْبَعِيرٍ.

﴿ذَلِكَ كَيْلُ يَسِيرٍ﴾.

أي ذلك كيل سهل، أي سهل على الذي يمضي إليه
﴿إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾.

فموضع أن نصب، والمعنى لتأتني به إلا لإحاطة بكم، أي لا تمتنعوا
من الإتيان به إلا لهذا، وهذا يسمى مفعولاً له، وإلا ههنا تأتي بمعنى تحقيق
الجزاء، تقول: ما تأتي - إلا لأخذ - الدراهم وإلا أن نأخذ الدراهم، ومعنى
الإحاطة بهم، أن يحال بينهم وبينه فلا يقدروا على الإتيان به.

﴿وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ﴾.

قد خاف عليهم العين، وأمر العين صحيح - والله أعلم - وقد روي عن
النبي ﷺ أنه عَوَّذَ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ فَقَالَ فِي دَعْوَتِهِ: وَأَعِزَّكُمَا مِنْ كُلِّ عَيْنٍ
لَا مَ.

وقوله: ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ
اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسٍ يَعْقُوبُ قَضَاهَا﴾.

أي إلا خوف العين، وتاويل ﴿مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ لو
قُلِّزَ أن تصيبهم لأصابتهم وهم متفرقون كما تصيبهم مجتمعين، وجائز أن
يكون: لا يغني مع قضاء الله شيء.

﴿وَرَأَيْنَا لَدُوَّ عِلْمٍ لَمَّا عَلَّمْنَاهُ﴾^(١).

أي للدو علم لتعليمنا إياه، ونصب حاجة استثناء ليس من الأول، المعنى
لكن حاجة في نفس يعقوب قضاها.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ﴾.

أي ضَمَّ إِلَيْهِ أَخَاهُ.

﴿فَلَا تَبْتَئِسْ﴾: أي لا تحزن ولا تستكن

(١) أي يعقوب ذو علم لما علمه الله.

﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ﴾ أي أعلم معلّم، يقال أذنته بالشيء فهو مؤذّن به أي أعلمته وأذنت أكثرت الإعلام بالشئ، ع.

﴿أَيُّهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾.

المعنى: يا أيها الأصحاب للعير، ولكن قال: أيها العير، وهو يريد أهل العير، كما قال: ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ﴾ يريد أهل القرية وأنت «أَيَّا» لأنه جعلها للعير.

وقوله: ﴿قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ﴾.

وقرئت «صَوَاعَ» الملك، وقرئت «صَاعَ» الملك، قرأ أبو هريرة صاغ الملك، وقرئت صوغ الملك - بالغين معجمة.

﴿وَلَمَنْ جَاءَهُ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ﴾.

أي حمل بعير من الطعام

﴿وَأَنَا بِهِ رَعِيمٌ﴾.

أي كفيل.

الصُّوَاعُ هو الصاع بعينه، وهو يذكر ويؤنث، وكذلك الصَّاعُ يذكر ويؤنث، وجاء في التفسير أنه إناء مستطيل يشبه المكوك، كان يشرب به الملك، وهو السقاية. وقيل إنه كان مصنوعاً من فضة مموهاً بذهب، وقيل إنه كان من مس^(١)، وقيل إنه كان يشبه الطاس.

﴿قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ﴾.

معنى تالله: والله، إلا أن التاء لا يقسم بها إلا في «الله» لا يجوز تالرحمن ولا تالربّي لأفعلن^(٢)، والتاء بدل من الواو كما قالوا في وراث تراث،

(١) لعله من مس، وربما من ميس - وهو شجر عظيم - وآثرنا كتابته على ما جاء في أصله.

(٢) سمع وترب الكعبة ونحياتك - ولكنه غير مستعمل.

وكما قالوا يَنْزَرْنَ، وأصله يَنْزَرْنَ مِنَ الْوِزْنِ وإنما قالوا: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ﴾، لأنهم كانوا لَا يَنْزَلُونَ عَلَى قَوْمٍ ظُلْمًا. ولا يَرْعُونَ زَرْعَ أَحَدٍ: وجعلوا على أفواه إبلهم الْأَكْمَةَ لئلا تعبت في زرع، وقالوا: ﴿وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾.

لأنهم قد كانوا فيما روي ردوا البضاعة التي وجدوها في رحالهم، أي فمن رَدَّ مَا وَجَدَهُ كَيْفَ يَكُونُ سَارِقًا. ﴿قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ﴾، ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾.

أي مِثْلُ هَذَا الْجَزَاءِ نَجْزِي الظَّالِمِينَ، وكان جزاء السارق عندهم أَنْ يُسْتَعْبَدَ بِسَرْقَتِهِ، يَصِيرُ عَبْدًا لِأَنَّهُ سَرَقَ.

فأما رَفَعَ ﴿قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ﴾ فمن جهتين: أحدهما أَنْ هُوَ جَزَاؤُهُ ابتداء، ويكون من وجد في رحله الخبير، ويكون المعنى جزاء السُّرِّقِ الإنسانُ الموجود في رحله السُّرِّقِ. ويكون قوله ﴿فَهُوَ جَزَاؤُهُ﴾ زيادةً فِي الْإِبَانَةِ. كما تقول: جزاء السارق القطع فهو جزاؤه. فهذا جزاؤه، زيادةً فِي الْإِبَانَةِ.

ويجوز أن يكون^(١) يرتفع بالابتداء، ويكون من وجد في رحله فهو جزاؤه. هذه الجملة خبر الجزاء، والعائد عليه من الجملة «جزاؤه» الذي بعد قوله «فَهُوَ»، كأنه قيل: قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو هو، أي فهو الجزاء، ولكن الاظهار كان أحسن ههنا لئلا يقع في الكلام لبس، ولئلا يتوهم أن «هو» إذا عادت ثانية فليست براجعة على الجزاء، والعرب إذا أقمحت أمر الشيء جعلت العائد عليه إعادة لفظه بعينه، أنشد جميع النحويين: (٢)

(١) أن يكون جزاؤه مرفوعاً بالابتداء، أي جزاؤه مبتدأ خبره جملة «من وجد في رحله فهو جزاؤه» ودخلت الفاء في خبر مَنْ إما لأنها شرطية أو موصولة.

(٢) تقدم في الجزء الأول ٤٥٦.

لا أرى الموت يسبق الموت شيء . نغص الموتُ ذا الغنى والفقيرا

ولم يقل : لا أرى الموت يسبقه شيء .

وقوله عز وجل : ﴿ثُمَّ اسْتَخْرِجَهَا مِنْْ وِعَاءِ أَخِيهِ﴾ .

رجع بالتأنيث على السقاية ، ويجوز أن يكون أنت الصواع .

﴿كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾ .

أي في سيرة الملك ، وما يدين به الملك ، لأن السارق في دين الملك كان يغرَم بمثلي ما سرق ، وكان عند آل يعقوب وفي مذهبيهم أن يصير السارق عبداً يسترقه [صاحب الشيء المسروق] .

﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ .

موضع أن نصب ، لما سقطت الباء أفضى الفعل فنصب ، المعنى ما كان لياخذ أخاه في دين الملك إلا بمشيئة الله .

﴿نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ﴾ .

على إضافة الدرجات إلى «من» ويجوز درجات بالتنوين ، على أن يكون «من» في موضع نصب ، المعنى نرفع من نشاء درجات . ويجوز رفع درجات من نشاء ، وهي حسنة^(١) ، ولا أعلمها رويت فلا نقرأ بها إن لم تصح فيها رواية .

﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ .

قيل في التفسير : فوق كل ذي علم عليم حتى ينتهي العلم إلى الله عز وجل .

﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ .

(١) لا يبدو لها حسن ، لأن الجملة الأولى تنتهي حيثئذ عند ترفع .

يعنون يوسف، ويروى أنه كان في صغره أَخَذَ صُورَةً مما كان يتعبد به بعض من يخالف أَهْلَ مِلَّةِ الإسلام من ذهب، وهذا الذي أخذه [كان] على جهة الإنكار، لثلاثِ عَظَمٍ مثل ذلك

﴿فَأَسْرَفَ يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ﴾.

أي لم يظهرها لهم.

﴿قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا﴾.

وهذا إضمار على شريطة التفسير^(١)، لأن قوله ﴿قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا﴾ بَدَلٌ من «ها» في قوله: ﴿فَأَسْرَفَهَا﴾. المعنى. فأسر يوسف في نفسه قوله: ﴿أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا﴾^(٢). المعنى - والله أعلم - أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا في السرقِ بالصَّحَةِ لأنكم سَرَقْتُمْ أَخَاكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ.

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾.

أي الله أعلم أسرق أخٌ لَهُ أَمْ لَا

﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ﴾:

والعزيز الملك

﴿إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا﴾.

﴿شَيْخًا﴾ من نعت أب، وَأَبٌ مَنْصُوبٌ بِإِنَّ، و﴿كَبِيرًا﴾ من نعت شيخ.

﴿فَخَذَ أَخَذَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾.

أي ممن يُحْسِنُ وَلَا يُعَامِلُ بِالْتَحْدِيدِ في واجب لأنه كان أعطاهم الطعام واعطاهم ثمنه في رده البضاعة لهم، فطالبوه بِأَنْ يُحْسِنَ.

(١) أي جاء الضمير في «أسرفها» من غير سابق مرجع ثم فسرت الجملة بعده.

(٢) لا يتناسب هذا مع قوله ﴿قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا﴾ فإنه جهر بها. والاولى أسر حزاوة الكلمة، وكنتم في

نفسه أنه يوسف ولم يسرق. أو كنتم الكراهية.

﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ﴾.

﴿معاذ الله﴾ منصوب على المصدر المعنى أعوذ بالله معاذاً، وموضع أن نصب، المعنى أعوذ بالله من أخذ أحد إلا من وجدنا متاعنا عنده، فلما سقطت «من» أفضى الفعل فنصب.

﴿إِنَّا إِذَا ظَلَمْنَا لُونُ﴾.

أي إن أخذنا غيره فنحن ظالمون.

﴿فَلَمَّا اسْتِيسَاوْا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا﴾.

المعنى خَلَصُوا يَتَنَاجَوْنَ، أي خَلَصُوا مَتَنَاجِينَ فيما يعملون في ذهابهم إلى أبيهم، وليس معهم أخوهم، و«نجي» لفظ واحد في معنى جمع، وكذلك ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾^(١). ويجوز قوم نجى وقوم نَجْوَى وقوم أنجى، قال الشاعر^(٢)

إنني إذا ما القوم صاروا أنجى

واختلف القول اختلاف الأريية

هناك أوصيني ولا توصي بي

ومعنى خلصوا انفردوا وليس معهم أخوهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَمِنْ قَبْلُ مَا قَرَّبْتُمْ فِي يُوسُفَ﴾.

أجود الأوجه أن يكون «مَا» لغواً، فيكون المعنى ومن قبل قَرَّبْتُمْ في يوسف، ويجوز أن يكون ما في موضع رفع، فيكون المعنى ومن قبل

(١) سورة الإسراء الآية ٤٧.

(٢) هو سحيم بن وثيل اليربوعي، وروايته في اللسان (نجا) «كانوا أنجى» و«اضطرب القوم» وروي أيضاً «واختلف القوم» و«والنيس» وضبطه علي بن حمزة بكسر الكاف في «هناك» خطأ بالأنش ولهذا قال: «أوصيني» - قيل خبره مثلاً لنزول الأمر المهم واختلاف الآراء واضطرابها، وقيل يصف سفرهم أجهدهم السير وشدوا أنفسهم على ركائبهم بالرحال لثلا يسقطوا لأن النوم جعل أجسامهم ثقيلاً - والأول أظهر - والأريية الجبال، وهو يريد إظهار تفوقه على أقرانه.

تفريطكم في يوسف، أي وقع تفريطكم في يوسف، ويجوز أن يكون ما في موضع نصب نسق على أن، المعنى ألم تعلموا أن أباكم، وتعلموا تفريطكم في يوسف.

﴿فَلَنُأْبِرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي﴾.

أي لن أبرح أرض مصر، وإلا فالتاس كلهم على الأرض.
﴿أَوْ يُحْكَمَ اللَّهُ لِي﴾.

نسق على ﴿حَتَّى يَأْذَنَ﴾، ويجوز أن يكون «أو» على جوابِ لَنْ المعنى لن أبرح الأرض حتى يحكم الله لي.
وقوله: ﴿إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ﴾.

ويجوز سُرِقَ، ألا أن سرق أكد في القراءة، وسُرِقَ يكون على ضربين، سُرِقَ عِلِمَ أَنَّهُ سَرَقَ، وسُرِقَ أَتَهُمَ بالسرق.
﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾.
أي زينت لكم أنفسكم، وحببت إليكم أنفسكم.
﴿فَصَبِّرْ جَمِيلٌ﴾.

المعنى فأمرني صبر جميل أو فصبري صبر جميل، وقد فسرنا هذا فيما سبق من السور:

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَسَفَا عَلَى يُوسُفَ﴾.

معناه يا حزنه، والأصل يا أسفي إلا أن «يا» الإضافة يجوز أن تبدل ألفاً لخفة الالف والفتحة.

﴿فَهُوَ كَظِيمٌ﴾: أي عزون.

﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذْكُرُ يُونُسَ﴾.

معنى تآله : والله، و«لا» مضمرة، المعنى والله لا تنفأ تذكر يوسف أي لا تزال تذكر يوسف^(١).

﴿حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا﴾.

والحرَضُ الفاسد في جسمه، أي حتى تكون مُدْنَفًا مريضاً. والحرَضُ الفاسد في أخلاقه، وقولهم: حَرَضْتُ فلاناً على فلانٍ، تأويله أفسدته عليه.

ولما جاز إضمار «لا» في قوله ﴿تَاللَّهِ تَفَتًا تَذْكُرُ يَوْسُفَ﴾ لأنه لا يجوز في القسم تآله تفعل حتى تقول لتفعلن. أو لا تفعل. والقسم لا يجوز للناس إلا بالله عز وجل، لا يجوز أو يحلف الرجل بأبيه، ولا ينبغي أن يحلف بالأنبياء، ولا يحلف إلا بالله، ويروى عن النبي عليه السلام أنه قال لِعُمَرَ: لا تخلفوا بأبائكم، ومن كان حالفاً فليحلف بالله. فإن قال القائل: فما مجاز القسم في كتاب الله عز وجل في قوله: ﴿والليل إذا يغشى﴾، ﴿والسَّاء ذات البروج﴾، ﴿والتين والزيتون﴾ وما أشبه هذه الأشياء التي ذكرها الله جل جلاله في كتابه، ففيها أوجه كلها قد ذكرها البصريون، فقالوا: جائز أن يكون الله عز وجل أقسم بها لأن فيها كلها دليلاً عليه وآيات بينات، قال الله - عز وجل -: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ الْآيَةَ^(٢)﴾. وقال: ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ^(٣)﴾. فكان القسم بهذا يدل على عظمة الله.

وقال قطرب جائز أن يكون معناها: ورب الشمس وضحاها، وربَّ التين والزيتون، كما قال: ﴿والسَّاء ذات البروج﴾^(٤)، وقال: ﴿والأرض وما طحاها﴾^(٥)،

(١) تخذف لا في القسم، وتزد فيه أيضاً، تقول إني وربك أدري ما سيحدث أي لا أدري وتقول: لا أقسم أنه لحق أي أقسم.

(٢) سورة آل عمران الآية ١٩٠ والبقرة آية ١٦٤.

(٣) سورة الجاثية الآية ٤.

(٤) أول سورة البروج.

(٥) سورة الشمس وضحاها آية ٦.

وقال: ﴿فَوَرَّبَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾^(١).

وقالوا أيضاً: جائز أن يكون وَخَلَقِ السموات والأرض، وَخَلَقِ التين والزيتون.

وقالوا: يجوز أن يكون لما كان معنى القسم معنى التحقيق، وأن هذه الأشياء التي أقسم الله بها حق كلها، وكذلك ما أقسم عليه حق فالمعنى كما أن التين والزيتون حق، لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم.

وأجود هذه الأقوال ما بدأنا به في أولها.

وقوله عز وجل: ﴿وَجِئْنَا بِيضَاعٍ مُّزْجَاةٍ﴾.

قالوا ﴿مزجاة﴾ قليلة، وقالوا كانوا جاءوا بمتاع الأعراب كالصوف والسمن، وما أشبه ذلك مما يبيعه الأعراب، وقيل إن البضاعة كانت مما لا يُتَفَقُّ مثله في الطعام، لأن متاع الأعراب كذلك كان تحته رديء المال^(٢). وتأويله في اللغة، أن التزجية الشيء القليل الذي يُدَافَعُ به، تقول: فلان يُزَجِّي العَيْشَ أي يَدْفَعُ بالقليل ويكتفي به. فالمعنى على هذا: إننا جئنا ببضاعة إنما يُدَافَعُ بها [أي] يَتَّقَوْتُ، لَيْسَ مِمَّا يُتَّسَعُ به، قال الشاعر:

الواهب المائة الهجانَ وعَبْدَهَا
عودوا تُزَجِّي خَلْفَهَا أطفالها^(٣)

(١) سورة والذاريات الآية ٢٣.

(٢) لا يدفع في مقابلته إلا رديء المال.

(٣) البيت للأعشى من قصيدة يمدح بها عمرو بن معد يكرب الزبيدي - وهي قصيدة جيدة معروفة مطلعها:

رحلت سُمَيَّةُ غَدَوَةً أَجْمَلًا غَضِبِي عَلَيْكَ فَمَا تَقُولُ بِدَا لَهَا
والهجان من الإبل الكريمة الجيدة - وقيل البيضاء لأن البياض دليل الجودة، والعود جمع عائد - وهي الناقة الحديثة العهد بالولادة لأن فضيلها يعود بها ويتبعها وتزجي بمعنى تسوق وتدفع، يريد أن يحب الإبل الكريمة مع أولادها وراعيها.

انظر الخزانة ص ١٩١ (سلفية) الشامد ٢٩٤ - والديوان تحقيق محمد حسين.

أي تدفع أطفالها .
 وقوله عز وجل: ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ﴾ .
 فيها أربعة أوجه :

بجمع الهمزتين ، قالوا إِنَّكَ - على تحقيهما ، ويجوز أُنْكَ - على أن يجعل الثانية بين الياء والهمزة . ، وقرئت . «أُنْكَ» على إنك بفصل بين الهمزتين بألف لاجتماع الهمزتين ، قال الشاعر: ^(١)

فيا ظبية السوساء بين جلاجل وبين النقا أنت أم أم سَالم
 ويجوز قالوا إنك لأنت على لفظ الخبر .
 وقوله عز وجل: ﴿لَا تَتْرِبْ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾ .
 أي لا إفساد عليكم .
 وقوله عز وجل: ﴿لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُونْ﴾ .
 معناه لولا أن تجهلون ، ويروى تسفهون ^(٢) .
 وقوله: ﴿وَلِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ﴾ .

يقال قد خطئ يخطأ خطأ وخطأ ، وأخطأ يخطئ إخطاء ، قال امرؤ القيس: ^(٣)

(١) هو ذو الرمة ، والبيت في اللسان - (جل) ، وجلاجل - بفتح أوله موضع وقيل جبل من جبال النعنا ، والرعاء والأوعس ، والووسة والووسة - كله بمعنى الأرض اللينة ذات الرمل ، أو الرمل السهل تنوص فيه القدم ، وذكر صاحب الأغاني (١٧/٣٠٤) - قصة طريفة لهذا البيت بين ذي الرمة وأخيه سمعد ، وكان ذو الرمة - وهو غيلان بن عقبة ويكنى أبا الحارث - يشيب بمة بنت مقاتل بن طلبة بن قيس بن عاصم - الذي قدم عا - سول الله في وفد بني تميم - وهو أحد العشاق المشهورين - كما كان يشيب بحرقاء وليس هذا اسمها - ولكن الحرقاء التي لا تعمل يديها شيئاً لكرمها - والبيت من شواهد المغني ١/٤١٣ ، وفي الخزائن ١/٥٠ ، والمعي ١/٤١٢ .
 (٢) لا توجد قراءة بهذا - ولكنه يريد فند الشخص معناه كلبه أو سفهه .
 (٣) يروى البيت أيضاً : يا لطف نفسي - والحلاجل القوي الشديد - والبيت في السديوان ١٤٣ ، ٣٦٨ :

يا لهف هند إذ خَطِئْتَ كَامِلاً القتاتلين الملك الحلاحلا

وقوله عز وجل: ﴿سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي﴾.

قال ذلك يعقوب لإرادة أن يستغفر لهم في وقت وجه السحر، في الوقت الذي هو لإجابة الدعاء لا أنه ضَمَّنَ بالاستغفار وذلك أشبه بأخلاق الأنبياء، أعني المبالغة في الاستغفار، ونعمد وقت الإجابة.

﴿أَوَى إِلَيْهِ أَبُوهُ﴾.

أي ضم إليه أبويه.

﴿وَرَفَعَ أَبُوهُ عَلَى الْعَرْشِ﴾.

﴿العرش﴾ السرير.

﴿وَنَحَرُوا لَهُ سُجُوداً﴾.

كان من سنة التعظيم في ذلك الوقت أن يُسَجَّدَ للمعظم، وقيل: ﴿وَنَحَرُوا لَهُ سُجُوداً﴾: ﴿وَنَحَرُوا لِلَّهِ^(١)﴾.

وقوله عز وجل: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾^(٢) فيها قولان، أعني في دخول «من»، جائز أن يكون أراد عَلَّمْتَنِي بعض التأويل، وآتيتني بعض الملك، وجائز أن يكون دخول «من» لُتَبَيِّنَ هذا الجنس من سائر الأجناس، ويكون المعنى: رب قد آتيتني الملك وعلمتني تأويل الأحاديث، مثل قوله عز وجل: ﴿تَوَاتَى الْمُلْكُ مِنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكُ مِنْ تَشَاءُ﴾^(٣) يدل على أن «من» ههنا إنما هي لتبيين الجنس، ومثله قوله: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ ولم يُؤْمَرُوا باجتنباب بعض الأوثان، ولكن المعنى: واجتنبوا الرِّجْسَ الذي هو الْأَوْثَانُ^(٤).

== من الستة، واللسان (حلل) والشرط الأول في مجاز أبي عبيدة.

(١) أي الضمير في له يعود على الله.

(٢) «من» في «من الأوثان» بيانية، فإذا اعتبرت كذلك في الآية قدر مفعول محذوف - أي آتيتني شيئاً أو بعضاً.

وقوله عز وجل: ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

ينتصب على وجهين: أحدهما على الصفة لقوله ﴿رَبِّ﴾ قد آتيتني من الملك، والمعنى: يَا رَبِّ قد آتيتني، وهذا نداء مضاف في موضع نصب، ويكون ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ صفة لالول، وجائز أن ينتصب على نداء ثانٍ، فيكون المعنى: يَا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّي.

﴿وَالْحَقِّي بِالصَّالِحِينَ﴾.

أي الْحَقِّي بِمَرَاتِبِهِمْ مِنْ رَحْمَتِكَ وَغَفْرَانِكَ
﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾.

هذا خطاب للنبي عليه السلام، المعنى الذي قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ أَمْرِ يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ مِنَ الْأَخْبَارِ الَّتِي كَانَتْ غَائِبَةً عَنْكَ. فأنزلت عَلَيْهِ دَلَالَةً عَلَى إِبْرَاهِيمَ نُبُوَّتِهِ، وَإِنْدَارًا وَتَيْسِيرًا بِتَفْصِيلِ قِصَصِ الْأُمَمِ السَّالِفَةِ. وموضع ﴿ذَلِكَ﴾ رفع بالابتداء ويكون خبره ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾، ويكون ﴿نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ خبراً ثانياً، وإن شئت جعلت «نوحيه» هو الخبر، وجعلت ذلك في موضع الذي، المعنى الذي مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ذلّا

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾.

معناه وما أَكْثَرُ النَّاسِ بِمُؤْمِنِينَ وَلَوْ حَرَصْتَ عَلَى أَنْ تَهْدِيَهُمْ لِأَنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ.

﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾.

أي وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَى الْقُرْآنِ وَتِلَاوَتِهِ وَهَدَايَتِكَ إِيَّاهُمْ مِنْ أَجْرٍ، ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾.

أي مَا هُوَ إِلَّا تَذَكُّرٌ لَهُمْ، بِمَا هُوَ صَلَاحُهُمْ وَنَجَاتُهُمْ مِنَ النَّارِ وَدُخُولُهُمْ

الجنة، وإنذارهم وتبشيرهم، فكل الصلاح فيه.

﴿وَكَايْنٍ مِنَ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

أي من علامة ودلالة تدلهم على توحيد الله، من حر السماء وأنها بتغير
عمد لا تقع على الأرض، وفيها من مجرى الشمس والقمر ما فيها، وفيها
أعظم البرهان والدليل على أن الذي خلقها واحد، وأن لها خالقاً، وكذلك
فيما يشاهد في الأرض من نباتها وبحارها وجبالها.

﴿وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾.

أي لا يفكرون فيما يدلهم على توحيد الله - عز وجل - والدليل على أنهم
لا يفكرون فيما يستدلون به قوله عز وجل:

﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾.

أي إن اعترفوا بأن الله خالقهم وخالق السموات والأرض، أشركوا في
عبادته الأصنام، وأشركوا غير الأصنام.

﴿إِنَّمَا يُنَادُوا أَن تَأْتِيهِمْ غَاشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾.

أي أن يأتيهم ما يعجزهم من العذاب

﴿أَوْ نَسِيتُهُمُ السَّاعَةَ بَغتَةً﴾.

أي فجأة، و﴿بغتة﴾ مصدر منصوب على الحال، تقول لقيته بغتة
وفجأة، ومعناه من حيث لم أتوقع أن ألقاه.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَذَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾.

وفي غير موضع ولذار الآخرة، فمن قال الدار الآخرة فالآخرة نعت
للدار، لأن لجميع الخلق دارين، الدار التي خلِقوا فيها وهي الدنيا، والدار
الآخرة التي يعادون فيها خلقاً جديداً، ومن قال «دار الآخرة» فكأنه قال: ودار

الْحَالِ الْآخِرَةِ، لَأَنَّ لِلنَّاسِ خَالَتَيْنِ، حَالُ الدُّنْيَا وَحَالُ الْآخِرَةِ^(١)، ومثل هذا في الكلام الصَّلَاةُ الْأُولَى، وَصَلَاةُ الْأُولَى. فمن قال الصَّلَاةُ الْأُولَى جعل الأولى نعتاً للصلاة، ومن قال صلاة الأولى أراد صلاة الفريضة الأولى، والسَّاعَةِ الْأُولَى.

﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُوا^(٢) أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا﴾.

قُرِئَتْ كُذِّبُوا وَكُذِّبُوا، بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ، وَقُرِئَتْ «وَكُذِّبُوا» فَأَمَّا مَنْ قَرَأَ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا بِالتَّشْدِيدِ - فَالْمَعْنَى حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ مِنْ أَنْ يُصَدِّقَهُمْ قَوْمُهُمْ جَاءَهُمْ نَصْرُنَا. وَمَنْ قَرَأَ قَدْ كُذِّبُوا بِالتَّخْفِيفِ، فَالْمَعْنَى وَظَن قَوْمُهُمْ أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا فِيمَا وَعَدُوا، لِأَنَّ الرُّسُلَ لَا يَظُنُّونَ ذَلِكَ. وَقَدْ قَالَ بَعْضُهُمْ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ أَخْلَفُوا أَيَّ ظَنِّ الرُّسُلِ، وَذَلِكَ بَعِيدٌ فِي صِفَةِ الرُّسُلِ.

يُرْوَى عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يُوْعِدْ شَيْئاً^(٣) أَخْلَفَ فِيهِ وَفِي الْخَبَرِ: وَمَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَظُنَّ الرُّسُلُ هَذَا بِرَبِّهَا.

وَمَعْنَى: وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا ظَنُّ قَوْمِهِمْ أَيْضاً أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا^(٤).

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَنُنَجِّيَ مَنْ نَشَاءُ﴾.

قُرِئَتْ فَنُنَجِّي، وَفَنُنَجِّي، وَقُرِئَتْ فَنَجَا مَنْ نَشَاءُ، وَقَرَأَ عَاصِمٌ فَنُنَجِّي مَنْ نَشَاءُ بِفَتْحِ الْيَاءِ، فَأَمَّا مَنْ قَرَأَ فَنُنَجِّي فَعَلَى الْاسْتِقْبَالِ، وَالنُّونُ نُونُ الْاسْتِقْبَالِ، أَعْنِي النُّونَ الْأُولَى، وَمَنْ قَرَأَ فَنُنَجِّي - بِاسْكَانِ الْيَاءِ - فَحَذَفَ النُّونَ الثَّانِيَةَ لِاجْتِمَاعِ النُّونَيْنِ، كَمَا تَقُولُ: أَنْتَ تَبَيَّنَ هَذَا الْأَمْرُ، تَرِيدُ تَبَيَّنَ، فَحَذَفَ لِاجْتِمَاعِ تَائِيْنِ، وَمَنْ قَرَأَ فَنَجَا مِنْ نَشَاءٍ عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنَجَا

(١) الأولى دار الحياة الآخرة.

(٢) أي ظن قومهم.

(٣) في الأصل «شيء».

(٤) ظنوا أن قومهم مكلِّبهم ولن يؤمنوا برسالتهم.

من نشاء على لفظ الفعل الماضي، ومن قرأ فَنَجَّى من نشاء. فبمعنى الماضي على ما لم يسم فاعله، ويكون موضع «مَنْ» رَفَعاً. وَيُعَلِّمُ بالمعنى أن الله عز وجل - نَجَّاهُمْ.

وقوله - عز وجل - ﴿وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾.
أي الذي تقدمه من الكتب.

ونصب تَصْدِيقاً على معنى كان، المعنى: ما كان حديثاً يفتري ولكن كان تصديق الذي بين يديه، ويجوز: ﴿مَا كَانَ حَدِيثاً يفتري ولكن تصديق الذي بين يديه﴾. فمن قرأ هكذا رفع الباقي المعطوف على تصديق، ويكون مرتفعاً على معنى ولكن هو تصديق الذي بين يديه، ويكون ﴿وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ نَسَقاً عَلَيْهِ.

وهذا لم تثبت بقراءته رواية صحيحة، وإن كَانَ جائزاً في العربية لا اختلاف بين النحويين في أنه جَيِّدٌ بالغٌ، فلا تَقْرَأُ به ولا تُخَالِفُ الإجماع بمذاهب النحويين.

سُورَةُ الرَّعْدِ مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿المر﴾:

قد فسرنا في سورة البقرة ما قيل في هذا وأشباهه، وروى أن معناه أنا الله أرى، وروى أنا الله أعلم وأرى، وروى أن «المر» حروف تدل على اسم الرب جلّ جلاله

وقوله تعالى: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾.

جاء في التفسير أن الذي أنزل قبل القرآن آيات الكتاب.

﴿وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ﴾.

أي والقرآن المنزل عليك الحق، ويجوز أن يكون موضع ﴿الذي﴾ رفعا على الابتداء، ويجوز أن يكون رفعا على العطف على ﴿آيات﴾ ويكون ﴿الحق﴾ مرفوعا على إضمار هو، ويجوز أن يكون موضع الذي خفضا، عطفاً على الكتاب، المعنى تلك آيات الكتاب وآيات الذي أنزل إليك، ويكون الذي أنزل من نعت الكتاب وإن جاءت الواو^(١)، ويكون الحق مرفوعاً على الإضمار، ويجوز أن يكون الحق صفة للذي.

(١) يعتبر بعض النحويين الواو زائدة - في مثل قوله تعالى: ﴿وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها﴾ فاعتبر «جاءوها» جساوب الشرط، فكذلك الواو هنا يمكن اعتبارها زائدة.

المعنى: تلك آيات الكتاب والذي أنزل إليك من ربك الحق^(١)، ولا أعلم أحداً قرأ بها.

وقوله عز وجل: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾. لَمَّا ذَكَرَ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ عَرَفَ الدَّلِيلَ الَّذِي يَجِبُ التَّصَدِيقَ بِالْخَالِقِ عَزَّ وَجَلَّ - فَقَالَ: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ﴾، وَفِي ذَلِكَ مِنَ الْقُدْرَةِ وَالِدَلَالَةِ مَا لَا شَيْءَ أَوْضَحُ مِنْهُ. أَنَّ السَّمَاءَ مُحِيطَةً بِالْأَرْضِ مَتَبَرِّيةٌ مِنْهَا^(٢)، بِغَيْرِ عَمَدٍ. وَالْمَعْنَى بِغَيْرِ عَمَدٍ وَأَنْتُمْ تَرَوْنَهَا كَذَلِكَ^(٣)، وَيجوزُ أَنْ تَكُونَ ﴿تَرَوْنَهَا﴾ مِنْ نَعْتِ الْعَمَدِ، الْمَعْنَى بِغَيْرِ عَمَدٍ مَرْتَبَةً، وَعَلَى هَذَا تَعْمِدُهَا^(٤) قُدْرَةُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّ يَوْمٍ لَأَجَلٍ مُسَمًّى﴾.

كُلُّ مَقْهُورٍ مُدَبَّرٌ لَا يَمْلِكُ لِنَفْسِهِ مَا يَخْلُصُهُ مِنَ الْقَهْرِ، فَذَلِكَ مَعْنَى السُّخْرَةِ، فَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مَسْخَرَانِ يَجْرِيَانِ مَجَارِيَهُمَا الَّتِي سَخَّرَا جَارِيَيْنِ عَلَيْهَا.

﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ﴾: يَحْكُمُهُ.

﴿يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ﴾.

أَيُّ يَبَيِّنُ الْآيَاتِ الَّتِي تَدُلُّ عَلَى قُدْرَتِهِ عَلَى بَعْثِكُمْ، ﴿لَعَلَّكُمْ تُوقِنُونَ﴾، لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَجْحَدُونَ الْبَعْثَ، فَاعْلَمُوا أَنَّ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَأَنْشَأَ الْإِنْسَانَ وَلَمْ يَكُنْ شَيْئاً، قَادِرٌ عَلَى إِعَادَتِهِ. ﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ﴾.

(١) وتنتهي صلة الموصول عند «أنزل إليك»، وتكون «من ربك» خيراً.

(٢) بعيدة عنها لا ترتكز عليها، منفصلة عن جميع أجزائها.

(٣) على أن ترونها جملة مستقلة.

(٤) تَعْمِدُهَا: تَسْكُنُهَا وَتَقِيْمُهَا.

دلهم - بعد أن بين آيات السماء - بآيات الأرض، فقال - عز وجل -: ﴿وَهُوَ
الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ﴾ روي في التفسير أنها كانت مُتَوَرَّةً فَمُدَّتْ^(١).

وَمَعْنَاهُ بَسَطَ الْأَرْضَ.

﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ﴾.

أي جبلاً ثوابت، يقال: قد رَسَا الشَّيْءُ يَرُسُو رُسُومًا فهو راسٍ إذا ثبت.

﴿وَأَنْهَاراً وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا رِجَافَيْنِ اثْنَيْنِ﴾.

جعل فيها نوعين، والزوج الواحد الذي ليس له قرين
يُغَشِّي اللَّيْلَ النَّهَارَ.

وتقرأ يَغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ، ثم أعام أن ما ذكر من هذه الأشياء فيه برهان
وعلامات بينات فقال:

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

ثم زادهم من البرهان فقال.

﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مَّتَجَاوِرَاتٌ﴾.

يروى في التفسير أنها تتجاوز، بعضها عامر، وبعضها غير عامر، وكذا
في التفسير أيضاً أن معناه قطع متجاورات.

﴿وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ﴾.

الأجود رفع جنات، المعنى وفي الأرض قطع متجاورات، وبينهما
جنات، ويجوز النصب في جنات، ويقرأ وجنات من أعناب، المعنى جعل
فيها رواسي وجعل فيها جنات من أعناب، ويجوز أن يكون وَجَنَّاتٍ خَفَضاً،
ويكون نسفاً على كل، المعنى: ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين،

(١) في الأصل مَدَّرَ، والرواية الثانية على هامش النسخة، وَمَدَّرَ أَي قَطَعَهُ مِنَ الطِّينِ الْيَابِسِ، ثُمَّ
زِيدَ حِجْمُهَا.

ومن جنات من أعناب ﴿وَزَّرَع﴾، فأما ﴿وَزَّرَع﴾ فيجوز فيه الرفع والخفض، وكذلك ﴿صَنَوَانٌ وَغَيْرُ صَنَوَانٍ﴾.

والصَّنَوَانُ جمع صنو وصنوي، ومعنى الصنوان أن يكون الأصل واحداً وفيه النخلتان والثلاث والأكثر، ويجوز في جمع صنو أصناء، مثل عدل وأعدل، وكذلك صنوف إذا كثرت فهي الصنفي والصنفي.

﴿يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ﴾.

ويجوز تسقى بالتاء، بماء واحد
﴿وَنَفَّضَ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ﴾.

والأكّل الثمر الذي يؤكل، ويجوز، ويُفَضَّلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ لَّأنه جرى ذكر الله، فالمعنى يُفَضَّلُ اللَّهُ، وكذلك إذا قال: ونَفَّضَ بالتون لأن الإخبار عن الله بلفظ الجماعة كما قال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾^(١) وهذا خوطب به العرب لأنهم يستعملون فيمن يُبْجَلُونَهُ لفظ الجماعة.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾.

هذا خطاب للنبي عليه السلام.
﴿أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾.

أي هذا موضع عجب، لأنهم أنكروا البعث، وقد بين لهم من عظم خلق السموات والأرض ما يدل على أن البعث أسهل في القدرة مما قد يَبَيَّنُوا. فأما موضع ﴿أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ فموضع إذا نُصِبَ فمن قرأ. ﴿أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا﴾ على لفظ الاستفهام، ثم قرأ ﴿أئنَّا لفي خلقٍ جديدٍ﴾ فإذا منصوبة بمعنى نبعت ويجدد خلقنا، المعنى إذا كنا تراباً نبعت ودل على إرادتهم «إننا لفي خلقٍ جديدٍ».

(١) سورة ق الآية ٤٣.

ومن قرأ إذا كنّا تراباً إنا لفي خَلْقٍ جديدٍ أَدْخَلَ ألف الاستفهام على جملة الكلام، وكانت إذا نصباً بكنّا، لكن الكلام يكون في معنى الشرط والجزاء، ولا يجوز أن تعمل «جديد» في إذا، لأن ما بعد إذا لا يعمل فيما قبلها. لا اختلاف بين النحويين أن ما بعد إن وإذا لا يعمل فيما قبلهما.

ثم أعلم الله - عز وجل - أن المستفهم بعد البيان والبرهان عن هذا على جهة الإنكار كافر، فقال:

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾.

جاء في التفسير أن الأغلال الأعمال في أعناقهم يوم القيامة، والدليل على ذلك في القرآن قوله: ﴿إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ﴾^(١) وقيل أولئك^(٢) الأغلال في أعناقهم، أي الأغلال التي هي الأعمال، وهي أيضاً مؤدية إلى كون الأغلال في أعناقهم يوم القيامة، لأن قولك للرجل: هذا عُقْلٌ في عنقك للعمل السّيء معناه أنه لازم لك وأنتك مُجَازَى عَلَيْهِ بالعذاب يوم القيامة.

﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾.

أي يطلبون العذاب بقولهم: ﴿فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَاباً مِنَ السَّمَاءِ﴾^(٣).

﴿وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمُثَلَّاتُ﴾.

والمُثَلَّات - بضم الميم وفتحها، فمن قرأ المُثَلَّات، فهي جمع مُثَلَّة، ومن قرأ المُثَلَّات فهي جمع مُثَلَّة. ويجوز في المثلثات ثلاثة أوجه. يجوز:

(١) سورة غافر الآية ٧١-٧٢.

(٢) في شرح الآية المستشهد بها، وهو استدلال يحتاج إلى تفسير أيضاً. ويحل التركيب على أنه أولئك الذين تكون الأغلال في أعناقهم بسبب أعمالهم السيئة.

(٣) الأنفال الآية ٣٢.

دخلت المثلثات، بإسكان التاء، ويجوز فتح التاء المثلثات، ومن قرأ المثلثات
تضم التاء والييم، وهي في الواحدة ساكنة مضمومة في الجمع فهذه الضمة
عوض من حذف تاء التانيث، ومن فتح فلان الفتحة أخف الحركات، روت
الرؤاة:

ولما رأونا بادياً ركبائنا على موطن لا نخلط الجذ بالهزل^(١)

ومن قرأ المثلثات بإسكان التاء فلان كل ما كان مضموماً أو مكسوراً نحو
رُسل وعُضدٍ وفُخِلٍ فإسكانه جائز لنقل الضمة والكسرة. والمعنى أنهم
يستعجلون بالعذاب وقد تقدم من العذاب ما هو مثله وما فيه نكال لهم لو
اتعظوا.

وقوله عز وجل: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ معناه هلاً
أنزل عليه وإنما طلبوا غير الآيات التي أتى بها النبي ﷺ نحو انشقاق القمر،
والقرآن الذي دُعوا أن يأتوا بسورة من مثله - وما أشبه هذا النحو، فالتمسوا مثل
آيات عيسى وموسى، فأعلم الله عز وجل - أن لكل قوم هادياً، فقال
جل وعز:

﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾.

أي نبي وداع إلى الله يذعوهم بما يعطى من الآيات لا بما يريدون
ويتحكمون فيه.

وقوله: ﴿وَمَا تَفِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ﴾.

معنى غاض في اللغة نقص. وفي التفسير ما نقص الحمل من تسعة
أشهر وما زاد عنها على التسعة، وقيل ما نقص عن أن يتم حتى يموت، وما
زاد حتى يتم الحمل.

(١) تقدم في الجزء الأول ص ٢٤١.

وقوله: ﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ﴾.

موضع «مَنْ» زُفْعٌ بسواء، وكذلك من الثانية يرتفعان جميعاً بسواء، لأن سواء يطلب اثنين، تقول: سواء زيد وعمرو، في معنى ذَوَا سَوَاءٍ زيد وعمرو، لأن سواء مصدر فلا يجوز أن يرتفع ما بعده إلا على الحذف، تقول: عدل زيد وعمرو، والمعنى ذوا عدل زيد وعمرو لأن المصادر ليست بأسماء الفاعلين، وإنما ترفع الأسماء أَوْصَافُهَا، فإذا رفعتها المصادر فهي على الحذف كما قالت الخنساء:

ترتع ما رتعت حتى إذا اذكرت فلإنما هي اقبال وإدبار^(١)

المعنى فلإنما هي ذات اقبال وذات إدبار، وكذلك زيد اقبال وإدبار. وهذا مما كثر استعماله أعني سواء، فجرى مجرى أسماء الفاعلين، ويجوز أن يرتفع على أن يكون في موضع مُسْتَوٍ، إلا أن سبويه يستبجح ذلك، لا يجيز مُسْتَوٍ زيد وعمرو، لأن أسماء الفاعلين عنده إذا كانت نكرة لا يُتَّيَدُّ بها لضعفها عن الفعل فلا يُتَّيَدُّ بها، ويُجرى بها مَجْرَى الفعل.

ومعنى الآية إعلامهم أن الله عز وجل يعلم ما غاب عنهم وما شهد.

فقال عز وجل:

﴿وَمَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ بِاللَّيْلِ﴾.

أي من هو مستتر بالليل، والليل أُسْتَرَّ مِنَ النَّهَارِ

وَمَنْ هُوَ سَارِبٌ بِالنَّهَارِ.

أي من هو ظاهر بالنهار في سرِّبه، يقال: خَلَّ لَهُ سَرِّبُهُ أي طريقه،

(١) الخزانة الشاهد ٣٨٩ د. إل. البغية.

فالمعنى الظاهرُ في الطرقاتِ، والمستخفي في الظلماتِ، والجاهر بنطقه والمضمر في نفسه علم الله فيهم جميعاً سواء.

وذكر قطرب وجهاً آخر، ذكر أنه يجوز أن يكون «مُستخفٍ بالليل» ظاهراً بالليل، وهذا في اللغة جائز، ويكون مع هذا «وسارب بالنهار» أي مُستتر، يقال: انسرب الوحشي إذا دخل في كُنائيه^(١).

والأول بينٌ، وهو أبلغ في وصف علم الغيب.

﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ﴾.

أي للإنسان ملائكة يَعْتَقِبُونَ، يأتي بعضهم بِعَقِبِ بعض.

﴿يَحْفَظُونَهُ مِّنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾.

المعنى حفظهم إياه من أمر الله، أي مما أَمَرَهُمُ الله تعالى [به]، لا أنهم يقدرُون أن يدفعوا أمر الله، كما تقول: يحفظونه عن أمر الله.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَا لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ مِثْلٌ﴾.

أي لا يلي أمرهم أحدٌ من دون الله.

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾.

خَوْفًا لِلْمُسَافِرِ، لأن في المَطَرِ خَوْفًا عَلَى الْمُسَافِرِ، كما قال الله تعالى ﴿إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَىٰ مِّنْ مَّطَرٍ﴾^(٢). وَطَمَعًا^(٣) لِلْحَاضِرِ لانتفاعه بالمطر، ويجوز أن يكون - والله أعلم - «خَوْفًا وَطَمَعًا» خَوْفًا لِمَنْ يَخَافُ ضَرَّ الْمَطَرِ، لأنه ليس كل بلدٍ ينتفع فيه بالمطر نحو مصر وما أشبهها، وَطَمَعًا لِمَنْ يَرْجُو الانتفاع به.

(١) كُنائيه: جهره وخبؤه.

(٢) سورة النساء / الآية ١٠٢: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَىٰ مِّنْ مَّطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ﴾
والفرض أن الأذى من المطر.

(٣) في الأصل طمع.

﴿وَيُنشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ﴾.

أي التي قد ثقلت بالماء.

﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ﴾.

جاء في التفسير أنه ملك يزجر^(١) السحاب، وجائز أن يكون صوت الرعد تسبيحه لأن صوت الرعد من أعظم الأشياء، وقد قال الله عز وجل: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾^(٢). ونخص ذكر الرعد لعظم صوته - والله أعلم.

﴿وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ﴾.

جائز أن يكون الواو واو حال. فيكون المعنى فيصيب بها من يشاء في حال جداله في الله، وذلك أنه أتى في التفسير أن رجلاً من الجاهلية يقال له «أربده» سأل النبي ﷺ فقال أخبرني عن ربنا أم نحاس أم حديد، فأنزل الله عليه صاعقة فقتلته، فعلى هذا يجوز أن يكون الواو واو حال. ويجوز أن يكون: لما تمم الله أوصاف ما يدل على توحيده وقدرته على البعث قال بعد ذلك ﴿وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ﴾.

أي شديد القدرة والعذاب. ويقال في اللغة مآحلته محالاً، إذا قاوتته، حتى يتبين له أيكما أشد. والمحل في اللغة الشدة، والله أعلم.

وقوله عز وجل: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ﴾.

جاء في التفسير: دعوة الحق شهادة أن لا إله إلا الله، وجائز - والله أعلم - أن تكون دعوة الحق أنه من دعا الله موحداً استجيب له دعاؤه.

(١) بالهامش في نسخه يرجع.

(٢) سورة الإسراء الآية ٤٤.

﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ﴾ .

ثم بين الله عز وجل كيف استجابة الأصنام لأنهم دعوا الأصنام من دون الله فقال :

﴿إِلَّا كَبَاسِطٌ كُفَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ﴾ .

زأي [أي] إلا كما يستجاب الذي سبط كُفَيْهِ إلى المَاء يدعو الماء إلى فيه ، والماء لا يستجيب ، فأعلم الله - عز وجل - أن دعاءهم الأصنام كدُعَاءِ الْعُقَاشَانِ الْمَاءَ إِلَى بُلُوغٍ فِيهِ ، ﴿وَمَا هُوَ بِبَالِيغٍ﴾ .

وقال بعضهم : إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه كإنسان على شفير بحر يدعو الماء من قرار البحر ليبلغ فاه ، والتفسيران واحد .

وقوله - عز وجل - ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ . جاء في التفسير أن المؤمن يسجد طوعاً ، والكافر يسجد كرهاً ، وجاء أن من الناس مَنْ دَخَلَ فِي الْإِسْلَام طَوْعاً ومنهم من لم يدخل حتى فحصى عن رأسه بالسيف ، أي فسمجد ودخل في الإسلام في أول أمره كرهاً . وجائز - والله أعلم - أن يكون طوعاً وكرهاً أن يكون السُّجُودُ الْخُضُوعُ لِلَّهِ ، فمن الناس من يخضع ويقبل أمر الله فيما سهل عليه ، ومنهم من تَقَبَّلَهُ وَإِنْ كَانَ عَلَيْهِ فِيهِ كُرْهُ .

﴿وِظِلَّالَهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ .

أي وتسجد ظلّالهم . وجاء في التفسير أن الكافر يسجد لغير الله ، وظله يسجد لله ، وقيل وظلالهم أشخاصهم ، وهذا مخالف للتفسير .

وقوله : ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ﴾ .

أي هل - أو غير الله خلق شيئاً فاشتبه عليهم خلق الله من خلق غيره .

وقوله عز وجل :- ﴿قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ .

أي قل ذلك وَيُثَبِّتْهُ بما أخبر الله به من الدلالة على توحيده من أول هذه السورة بما يدل على أنه خالق كل شيء، ثم قال - عز وجل - ضارباً مثلاً للكافرين والمؤمنين :

﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا﴾ .

أي بما قَدَرَلَهَا مِنْ مِلْئِهَا، ويجوز بقدرها أي بقدر مِلْئِهَا، ﴿فَاخْتَلَمَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا﴾ .

[أي] طافياً عالياً فوق الماء .

﴿وَمَا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ﴾ .

أي ابتغاء متاع .

﴿زَبَدٌ مِثْلُهُ﴾ .

والذي يوقد عليه في النار ابتغاء حلية : الذَّهَبُ والفضَّةُ، والذي يوقد عليه ابتغاء أمتعة الحديد والصفَر^(١) والنحاس والرصاص، وَزَبَدٌ مثله أي مثل زَبَدِ الماء .

﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ، فَأَمَّا الزَّبَدُ﴾ .

[أي] مِنْ زَبَدِ الماء، والزَّبَدُ من خَبَثِ الحديد، والصفَر والنحاس والرصاص .

﴿فَيَذْهَبُ جُفَاءً﴾ .

أي فيذهب ذلك لا يتنفع به، والجفاء ما جفا، الوادي، أي رمى به .

﴿وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾ .

وأما ما ينفع النَّاسَ مِنَ الْمَاءِ والفضَّةِ والذهب والحديد وسائر ما ذكرنا فيمكث في الأرض . فمثل المؤمن واعتقاده ونفع الإيمان كمثل هذا الماء

(١) الصَّفَرُ النحاس، أو نوع منه، وَيُطْلَقُ أَيْضاً عَلَى الذَّهَبِ .

المنتفع به في نبات الأرض وحياة كل شيء، وكمثل نفع الفضة والذهب وسائر الآلات التي ذُكرت لأنها كلها تبقى منتفعاً بها، ومثل الكافر وكفره كمثل هذا الزُّبد الذي يذهب جَفَاءً، وكمثل خبث الحديد، وما تخرجه النار من مسخ الفضة والذهب الذي لا ينتفع به.

وموضع كذلك نصب، قال أبو زيد: يقال جَفَأَتِ الرَّجُلُ إذا صَرَغَتْ وأَجْفَأَتِ الْقِدْرُ بِزَيْدِهَا إِذَا أَلْقَتْ زَيْدَهَا فِيهِ، ﴿فِيذْهَبُ جُفَاءً﴾. من هذا اشتقاقه، وموضع «جُفَاءً» نصبٌ على الحال، وهو ممدودٌ. وزعم البصريون والكوفيون جميعاً أنَّ ما كان مثل الْقُمَاشِ وَالْقَمَامِ وَالْجُفَاءِ فهذه الأشياءُ تجيء على مثال فُعَالٍ.

وقوله: عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لِّلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَى﴾.

أي لهم الجنة، وجائز أن يكون لهم جزاء المحسنين، وهو راجعٌ إلى الجنة أيضاً كما قال - عَزَّ وَجَلَّ -: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾^(١).

﴿أَوَّلَيْكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ﴾.

وسوء الحساب ألا تقبل منهم حسنة ولا يتجاوزَ لَهُمْ عَنْ سَيِّئَةٍ، وأن كُفْرَهُمْ أَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ كما قال: .. ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلُّ أَعْمَالُهُمْ﴾^(٢) وقيل سوء الحساب أن يُسْتَقْصَى عليه حسابه ولا يتجاوز له عن شيءٍ من سيئاته، وكلاهما فيه عطف^(٣). ودليل هذا القول الثاني: من نوقش الحساب عُدَّتْ، وتكون سوء الحساب المناقشة^(٤).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَيَذَرَاؤُنَ بِالْحَسَنِ السَّيِّئَةَ﴾.

(١) سورة الرحمن.

(٢) أول سورة القتال.

(٣) استقصاء الحساب أو علم التجاوز. أي سوء المناقشة.

أي يدفعون ، يقال : دَرَأْتُهُ إِذَا دَفَعْتَهُ .
﴿أُولَئِكَ لَمْ يَغْفَى الْدَّارِ جَنَاتُ عَذَن﴾ .
﴿جَنَاتُ﴾ بَدَلٌ مِنْ ﴿عُقْبَى﴾ ، وَعَذَن : إِقَامَةٌ ، يُقَالُ : عَذَنَ بِالْمَكَانِ إِذَا أَقَامَ فِيهِ .
﴿يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ .
مَوْضِعٌ «مَنْ» رَفَعَ ، عَطَفَ عَلَى الْوَاوِ فِي قَوْلِهِ : ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾^(١) وَجَائِزٌ أَنْ
يَكُونَ نَصْبًا ، كَمَا تَقُولُ قَدْ دَخَلُوا وَزِيدُوا أَيَّ مَعَ زَيْدٍ .

أَعْلَمَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - أَنَّ الْأَنْسَابَ لَا تَنْفَعُ بِغَيْرِ أَعْمَالٍ صَالِحَةٍ فَقَالَ :
يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ وَمَنْ جَرَى ذِكْرُهُ^(٢) .

﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ﴾ .

أَي يَقُولُونَ سَلَامًا عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ . هَذِهِ مَكْرَمَةٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
لَأَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَالْمَعْنَى يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ يَقُولُونَ ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ ،
فَأَضْمَرَ الْقَوْلُ هَهُنَا لِأَنَّ فِي الْكَلَامِ دَلِيلًا عَلَيْهِ .

وَقَوْلُهُ : ﴿وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنَابَ﴾ .

يَعْنِي مِنْ رَجَعَ إِلَى الْحَقِّ .

﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ رَدًّا عَلَى مَنْ ، الْمَعْنَى يَهْدِي إِلَيْهِ الَّذِينَ
آمَنُوا ﴿وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ﴾ ، أَي إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ بِوَحْدَانِيَّتِهِ آمَنُوا بِهِ غَيْرِ
شَاكِّينَ .

﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ .

(١) القاعدة العامة عند البصريين أن لا يعطف على ضمير الرفع المتصل إلا إذا كان هناك فاصل
بينه وبين المطفوف ، وورد المعطف بغير فاصل وهو ضعيف ، فهو هنا مقول معه فإِ جُوزَ الزجاج
هو الأول والأصح ، لأن الضمير فاصل ضعيف .

(٢) أي : (ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم) ، أي إن كان هؤلاء صالحين ألحقوا بنبيهم .

«ألا» حرف تنبيه وابتداء، ومعنى ﴿أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ أي التي هي قلوب المؤمنين لأن الكافر غير مطمئن القلب.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَا بَ﴾.

القراءة بالرفع في ﴿وَحَسُنَ مَا بَ﴾. عطف على ﴿طوبى﴾ كما نقول: الحمد لله والكرامة وإن شئت كان نصباً على ﴿طوبى لهم وَحَسُنَ مَا بَ﴾، أي جعل الله لهم طوبى وَحَسُنَ مَا بَ، وطوبى عند النحويين فُعْلَى من الطيب، المعنى العيش الطيب لهم. وجاء في التفسير عن النبي ﷺ أن طوبى شجرة في الجنة، وقيل طوبى لهم حسنى لهم، وقيل طوبى لهم خَيْرٌ لهم. وقيل «طوبى» لهم اسم الجنة بالهندية. وقيل طوبى لهم خيرة لهم، وهذا التفسير كله يشبهه قول النحويين أنها فُعْلَى من الطيب.

وقوله سبحانه: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِيعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُتِبَ بِهِ الْمَوْتَى﴾.

تُرك جواب «لو» لأن في الكلام دليلاً عليه، وكان المشركون سألوا النبي ﷺ أن يفسح لهم في مكة ويباعد بين جبالها حتى يتخذوا فيها قطائع وبساتين وأن يحيي لهم قوماً سموهم له، فأعلمهم الله - عز وجل - أن لو فعل ذلك بقرآن لكان يفعل بهذا القرآن.

والذي أتوهمة - والله أعلم - وقد قاله بعض أهل اللغة، أن المعنى: لو أن قرآنًا سُوِّرَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُتِبَ بِهِ الْمَوْتَى لما آمنوا به. ودليل هذا القول قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ (١).

(١) سورة الأنعام الآية ١١١.

وقوله - عز وجل -: ﴿أَفَلَمْ يَنبَأْ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ .
قِيلَ إِنَّهَا لَغَةٌ لِلنَّحْعِ، يَبَاسُ فِي مَعْنَى يَعْلَمُ، وَأَنْشَدُوا^(١).

أقول لهم بالشعب إذ يُسَرُّونِي ألم تياسوا أي ابن فارس زهدم
وقرئت: أفلم يتبين الذين آمنوا^(٢)، وقال بعض أهل اللغة: أفلم يعلم
الذين آمنوا علماً يياسوا معه من أن يكون غير ما علموه.

والقول عندي والله أعلم أن معناه أفلم يياس الذين آمنوا من إيمان
هؤلاء الذين وصفهم الله بأنهم لا يؤمنون لأنه قال: ﴿لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ
جَمِيعاً﴾^(٣).

﴿جَمِيعاً﴾ منصوبٌ على الحال .
﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ﴾ .
قيل سريّة، ومعنى قارعة في اللغة نازلة شديدة تنزل بأمر عظيم .
وقوله - عز وجل -: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ﴾ .

قال سيبويه: المعنى فيما يقص عليكم مثل الجنة، أو مثل الجنة فيما
يقص عليكم، فرفعه عنده على الابتداء . وقال غيره: مثل الجنة التي وعد
المتقون مرفوع [على الابتداء] وخبره ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ كما تقول:

(١) الشعر لسحيم بن وثيل اليربوعي، وقيل لولده جابر بن سحيم - وزهدم فرس سحيم، ويسروني
أي يقتسموني كما تقسم الجذور، ويروي يأسروني من الأمر لأنه كان قد وقع في سباء، ويروي
أنني ابن قاتل زهدم، وهو رجل من عبس - فعلى هذا يكون الشاعر سحيم - ويروي البيت: ألم
يباسوا أي ابن فارس لازم - وعليها يكون الشعر له أيضاً، ويياس بمعنى يعلم في لغة هوازن، ويقال
هي لغة حي من النخع

انظر اللسان (يش) وشواهد الكشف ١١٠ - والبيت من شواهد النحو الشائعة.

(٢) قرأها جماعة من الصحابة منهم ابن عباس وعلي بن أبي طالب.

(٣) وتكون وأن لو يشاء الله في موضع جر بحرف محذوف أي لأن لو يشاء الله، والظاهر أنها
تفسيرية.

صفةُ فلانٍ أَسْمَرُ كقولك: فلانٌ أَسْمَرُ. وقالوا معناها صفة الجنة التي وعد المتقون. وكلا القولين حسن جميل.

والذي عندي - والله أعلم - أن الله عز وجل، عَرَفْنَا أُمُورَ الجنة التي لم نَرَهَا. ولم تُشَاهِدْهَا بما شَهِدْنَاهُ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَعَايِنَاهُ. فالمعنى ﴿مِثْلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ﴾ جَنَّةٌ ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَكْلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا﴾. وقوله عز وجل: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾.

أي يمحو الله ما يشاء مما يكتبه الحفظة على العباد ويثبت. قال بعضهم: يمحو الله ما يشاء ويثبت، أي من أتى أجله مُجِئًا، ومن لم يأت أجله أَثْبَتًا، وقيل يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ أَي يَنْسَخُ مِمَّا أَمَرَ بِهِ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ أَي يَبْقِي مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ.

﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾.

أي أصل الكتاب.

وقيل يمحو الله ما يشاء ويثبت أي مَنْ قَلَرَهُ رِزْقًا وَأَجَلًا مَحَا مَا يَشَاءُ مِنْ ذَلِكَ وَأَثَبَ مَا يَشَاءُ.

وقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا نُورُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ﴾.

«إن» أَذْخَلْتَ عَلَيْهَا مَا لِتَوْكِيدِ الشَّرْطِ. دخلت النون مؤكدة للمفعول. ﴿أَوْ تَتَوَفَّيْكَ﴾.

عطف على ﴿نُورُكَ﴾ وجواب الجزاء: ﴿فَأَنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ أي علينا الحساب لِتَجْزِي كُلِّ نَفْسٍ بِمَا عَمِلَتْ.

والمعنى إما أَرْيَاكَ بعض الذي وعدناهم من إظهار دين الإسلام على الدين كله، أو توفيناك قبل ذلك، فليس عليك إلا الْبَلَاغُ - كَفَرُوا بِهِ أَوْ

آمنوا. ثم أعلم الله أن بيان ما وعدوا به قد ظهر وتبين فقال عز وجل:

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾.

أي أو لم يروا أنا قد فتحنا على المسلمين من الأرض ما قد تبين لهم،
ودليل هذا القول قوله عز وجل في موضع آخر: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ
نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾^(١).

وقيل في تفسير هذه الآية ما وصفنا، وقيل غير قول. قيل نَقُصُّهَا من
أطرافها موت أهلها. ونقص ثمارها، وقيل نَقُصُّهَا من أطرافها بموت العلماء،
والقول الأول بين.

وقوله عز وجل: ﴿وَسَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عَنَى الدَّارِ﴾.

وَقُرِئَتْ: وَسَيَعْلَمُ الكافر، ومعنى الكفار والكافر ههنا واحد. الكافر اسم
للجنس، كما تقول قد كثرت الدراهم في أيدي الناس، وقد كثر اللبرهم في
أيدي الناس..

وقرأ بعضهم وسيعلم الكافرون، وبعضهم وسيعلم الذين كفروا. وهاتان
القراءتان لا تجوزان لمخالفتهما المصحف المجمع عليه، لأن القراءة سنة.

وقوله عز وجل: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾.

الباء في موضع رفع مع الاسم^(٢)، المعنى كفى الله شهيداً، وشهيداً
منصوب على التمييز.

﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾.

و «من» يعود على الله عز وجل، وقيل في التفسير يعنى به عبد الله بن

(١) سورة الأنبياء الآية ٤٤.

(٢) الباء حرف جر زائد، ولفظ الجلالة فاعل، ولا معنى لاعتبارها مع الاسم بعدها كلمة واحدة.

سَلَامٌ^(١) وقيل ابن يامين^(٢)، والذي يدل على أنه راجع إلى الله عز وجل - قراءة من قرأ «وَمِنْ عِنْدِهِ عِلْمُ الْكِتَابِ، وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ لَأَنْ الْأَشْبَهُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنْ اللَّهَ لَا يَسْتَشْهَدُ عَلَى خَلْقِهِ بغيره.

وذلك التفسير جائز لأن البراهين إذا قامت مع اعتراف من قرأ الكتب التي أنزلت قبل القرآن فهو أمر مؤكد.

(١) عبد الله بن سلام بن الحرث من بني قينقاع أسلم سنة ثمان من الهجرة. وكان اسمه الحصين فسماه رسول الله ﷺ عبد الله، روى عنه عدد من الصحابة ومن بعدهم ومنهم ابنه محمد ويوسف. وأوصى معاذ بن جبل أن يؤخذ العلم عن أربعة هم أبو الدرداء، وسلمان الفارسي، وابن مسعود وابن سلام هذا. وكان حبيب الرأي. عندما جاء يعلن إسلامه طلب من رسول الله ﷺ أن يسأل اليهود عنه فإنه سيدهم وقد يطمئنون به بعد إسلامه، وهو الذي أشار على علي ألا يخرج من المدينة إلى العراق وقال له: ألزم منبر رسول الله ﷺ فإنك إن تركته لا تراه، وفيه نزل من القرآن هذه الآية، وآية ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تُكْفِرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَّا وَاسْتَكْبَرْتُمْ﴾ انظر ترجمته في الإصابة ٤٧٢٥.

(٢) هو يامين بن يامين الاسرائيلي. لما أسلم ابن سلام قال يامين أنا أشهد بمثل ما شهد ونزلت فيه الآية «وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله.» الإصابة ٩٢١٧.

سُورَةُ إِبْرَاهِيمَ

مكية إِلَّا اثْنَتَيْنِ مِنْهَا

نزلت بالمدينة ﴿ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله﴾ إلى قوله: ﴿ويش
القرار﴾.

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿الرَّكِتَابَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ﴾.

كتاب مرفوع على خبر الابتداء، المعنى هذا كتاب أنزلناه إليك، وقال بعضهم كتاب مرتفع بقوله ﴿الر﴾ و﴿الر﴾ ليست هي الكتاب إنما هي شيء من الكتاب. ألا ترى قوله ﴿الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾^(١)، فإنما الكتاب جملة الآيات وجملة القرآن.

وقوله: ﴿لَتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾.

﴿الظلمات﴾ ما كانوا فيه من الكفر، لأن الكفر غير يَبِينُ فَمُتَّلٍ بالظلمات، والإيمان يَبِينُ تَبَيَّرَ فَمُتَّلٍ بالنور، والباء متصلة بيخرج، المعنى ليخرج الناس بإذن رَبِّهِمْ، أي بما أذن الله لك من تعليمهم، ويجوز أن يكون بإذن رَبِّهِمْ أنه لا يهتدي مهتدي إلا بإذن الله ومشيتته، ثم يَبِينُ ما النور فقال: ﴿إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾.

(١) أول سورة الحجر.

﴿الحميد﴾ خفض من صفة ﴿العزیز﴾ ويجوز الرفع على معنى الحميدُ الله، ويرتفع الحميدُ بالابتداء وقولك «الله» خبر الابتداء، ويجوز أن يرفع الله : خفض الحميدُ على ما وصفنا. ويكون اسم الله يرتفع بالابتداء.

وقوله عز وجل: ﴿وَيَتَغَوَّثَهَا عِوَجًا﴾.

أَي يَطْلُبُونَ غير سَبِيلِ الْقَصْدِ وصراطِ الله وهو الْقَصْدُ، والعوج في الدين مبني على فَعَلَ، وفي الْعَصَا عَوَجٌ بفتح العين. ونصب ﴿عوجاً﴾ على الحال مصدر موزوع في موضع الحال.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾.

أي بلغة قومه لِيَعْقِلَ عنه قَوْمُهُ، ﴿فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ﴾، الرفع هو الْوَجْهُ يدعو الكلام وعليه القراءة، والمعنى إنما وقع الإرسال للبيان لا للإضلال، ويجوز النصب على وجه بعيد، فيكون ﴿لَنُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾، ويكون سبب الإضلال الصيرورة إليه كما قال: ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾^(١)، أي التقطوه فآل ذلك إلى أن صار لهم عدوًّا وحزنًا، ولم يلتقطوه هم ليكون لهم عدوًّا وحزنًا، وكذلك يكون ﴿فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ﴾، أي فيؤول الأمر إلى أَنْ يَضِلُّوا فيضلهم الله. والقول الأول هو القول وعليه القراءة.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا﴾.

أي البرهان الذي دل على صحة نبوته، نحو إخراج يده بيضاء وكون العصا حية.

وقوله عز وجل: ﴿أَنْ أَخْرِجَ قَوْمَكَ﴾.

(١) سورة القصص آية ٨ - وهو يريد أن عدو تحتمل الرفع والنصب - والرفع يأتي على أنه اسم إن، وفي هذه الحالة ترفع حزناً أيضاً. أي ليحدث لهم عدو وحزن.

أي بآن أَخْرَجَ قَوْمَكَ . المعنى أرسلناه بأن يخرج قومه ﴿من الظلمات إلى النور﴾، أي من ظلمات الكفر إلى نور الإسلام، و «أَنْ» ههنا يصلح أَنْ يكون في معنى «أَنْ» المخففة، وتكون مُقَسِّرَةً، ويكون المعنى ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أي أخرج قومك، كأن المعنى قلنا له: أَخْرِجْ قَوْمَكَ^(١)، ومثل هذا: ﴿وَانْظُرْ الْمَلَأَ مِنْهُمْ أَنْ امْشُوا﴾^(٢)، أي امشوا . والتأويل: قالوا لهم: امشوا .

قال سيبويه تقول كتبت إليه أن قم، وأمرته أن قم، إن شئت كانت «أَنْ» وصلت بالأمر، والتأويل تأويل الخبر، المعنى كتبت إليه أن يَقُومَ وأمرته أَنْ يَقُومَ، إلّا أَنهَا وُصِلَتْ بلفظ الأمر للمخاطب، والمعنى معنى الخبر، كما تقول، أنت الذي فعلت، والمعنى أنت الذي فَعَلَ^(٣)، قال: ويجوز أن يكون في معنى أي، ومثله أرسلت إليه أَنْ مَا أَنْتَ وَذَا .

وقوله: ﴿وَذَكَّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾ .

﴿ذَكَّرْهُمْ﴾ عطف على ﴿أَخْرَجَ﴾، وتذكيرهم بأيام الله، أي تذكيرهم بنعم أيام الله عليهم، وبنقم الله التي انتقم فيها من قوم نوح وعاد وثمود، أي ذكرهم بالأيام التي سَلَفَتْ لمن كفر وما نزل بهم فيها، وَذَكَّرْهُمْ بنعم الله، والدليل على أن التذكير مشتمل على الإنذار والتحذير مما نزل بمن قبلهم قوله عز وجل بعد هذه الآية: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ [وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ]﴾ .

أي ألم يأتهم أخبار أولئك والنوازل بهم، ﴿لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ .

فاعلم الله أن بعد هؤلاء أمماً قد مضى من كان يعلم أنباءها، ومن هذا

(١) أن المفسرة هي التي تسبق بكلام في معنى القول دون حروفه .

(٢) سورة ص الآية ٦ .

(٣) أنت وهي في هذا الوضع كالاسم الظاهر - وهو كالغائب - فانت كتبت إليه يقوم - وكتبت إليه أن قم - وإن هنا تفسيرية .

نيل : كذب النَّسَابُونَ لأنهم لا يعلمون من كان بعد هؤلاء ، وهذا يروى عن النبي ﷺ .

﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ﴾ .

يروى عن ابن مسعود أنهم عَضُوا أُنَامِلَهُمْ غِيظاً مما اتَّهَمَ بِهِ الرُّسُلُ ، وقيل : ﴿رَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ﴾ ، أو ماوا إلى الرسل أن اسكتوا ، وقيل ردوا أَيْدِيَهُمْ ، الهاء والميم يرجعان على الرسل ، المعنى ردوا أيدي الرُّسُلِ أي نَعَمْ الرُّسُلُ لَانْ مَجِيئِهِم بِالْبَيِّنَاتِ نَعَمْ ، تقول : لفلان عندي يَدٌ أي نِعْمَةٌ ، ومعنى في أَفْوَاهِهِمْ بِأَفْوَاهِهِمْ ، أي ردوا تلك النعم بالنطق بالكذب لِمَا جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ ، والمعنى أَنَّ الرَّدَّ جَاءَ فِي هَذِهِ الْجِهَةِ ، وفي معناها ، كما تقول : جلست في البيت ، وجلست بالبيت .

وقالوا : ﴿إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾ .

هذا هو الرَّدُّ (١) .

وقوله عز وجل : ﴿وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ .

﴿استفتحوا﴾ يُعْنَى بِهِ الرُّسُلُ ، سَأَلُوا اللَّهَ أَنْ يَفْتَحَ عَلَيْهِمْ أَيَّ يَنْصُرُهُمْ ، وكل نصير فهو فَتْحٌ ، والجَبَّارُ الَّذِي لَا يَرَى لِأَحَدٍ عَلَيْهِ حَقًّا ، والعنيد الذي يعدل عن الْقَصْدِ ، يقال جبار بين الْجَبْرِئَةِ ، وَالْجَبْرِئَةُ - بكسر الجيم - والجَبْرِئَةُ بكسر الجيم والباء ، وَالْجَبْرُوتُ وَالْجَبْرُوتَةُ (٢) ، وَالتَّجْبَرُ والجبرياء ، وَالْجَبُورَةُ والجَبُورُوتُ .

﴿مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ﴾ .

أي جهنم بين يديه ، و«وراء» يكون لخلف وقُدَام ، وإنما معناه ما توارى

(١) أي الرُّدَّة والكُفْر .

(٢) الأولى بضم الراء والثانية بفتحها .

عنك أي ما استتر عنك ، وليس من الأضداد كما يقول بعض أهل اللغة ، قال
الناطقة: (١)

حَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرِكْ لِنَفْسِكَ رَيْبَةً وليس وراءَ اللَّهِ للمرءِ مَذْهَبٌ
أي ليس بعد مذاهب الله للمرء مذهب .

﴿وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ﴾ .

أي مما يسيل من أهل النار من الدَّم والقَيْح .

﴿يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ﴾ .

أي لا يقدر على ابتلاعه ، يقال ساغ لي الشراب وَأَسَغْتُهُ .

﴿وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ .

أي من بعد ذلك .

وقوله عز وجل: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾ .

فهو مرفوع على معنى وفيما يتلى عليكم مثل الذين كفروا بِرَبِّهِمْ ، أو
مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ- فيما يتلى عليكم ، وجائز أن يكون - وإنَّه أعلم - مثل
الذين كفروا برَبِّهم صفة ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ﴾ (٢) ، كأنك قلت: ﴿الَّذِينَ
كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ﴾ ، كما تقول صفة زيد أسمر ، المعنى زَيْدٌ أَسْمَرٌ وتأويله
أن كل ما يتقرب به الذين كفروا إلى اللَّهِ فمُحْبَطٌ ، قال اللَّهُ عز وجل: ﴿حَبِطَتْ
أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ (٣) . ومثله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
أَضَلْ أَعْمَالُهُمْ﴾ (٤) .

(١) من اعتذاريات الناطقة انظر الأغاني ١١/٧ ، ٢٢ .

(٢) مبتدا وخبر ، أي أعمالهم تحدد صفاتهم ، أو صفاتهم ظاهرة من أعمالهم .

(٣) سورة آل عمران الآية ٢٢ : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ والآية ١١٦ :
﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ
فِيهَا خَالِدُونَ﴾ .

(٤) أول سورة القتال .

وقوله: ﴿وَبَرُّوا لِلَّهِ جَمِيعًا﴾.

أي جمعهم الله في حشرهم فاجتمع التابع والمتبوع.

﴿فَقَالَ الضُّعَفَاءُ﴾، وهم الأتباع.

﴿لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾، وهم المتَّبوعُونَ.

﴿إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا﴾.

أي أتبعناكم فيما دعوتونا إليه، وتبعاً جمعُ تابع، يقال تابع وتَّبِعَ، مثل غائب وغَيَّبَ، وجائر أن يكون تبع مُضْطَرّاً سُمِّيَ به، أي كنا ذوي تبع.

وقوله عز وجل: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنا أَمْ صَبَرْنَا﴾.

﴿سواء﴾ رفع بالابتداء، و﴿أَجْرُنا﴾ في موضع الخبر.

﴿مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ﴾.

أي ما لنا من مهرب ولا مَعْدِلٍ عن العذاب، يقال حاص عن الشيء يَحِيصُ، وَجَاصَ عنه يَحِيصُ في معنى واحد. وهذه اللغة لا تجوز في القرآن ويقال: وقع في حَيْصٍ بَيْصٍ، وَحَاصٍ بَاصٍ وَحَاصٍ بَاصٍ، إذا وقع فيما لا يقدر أن يتخلص منه.

﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ﴾.

روي أنه إذا استقر أهل الجنة في الجنة، وأهل النار في النار قام إبليس عليه لعنة الله خطيباً، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ﴾، أي وَعَدَ من أطاعه الجنة ووعد من عصاه النار، ﴿ووعدتكم﴾ خلاف ذلك وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ. أي ما أظهرت لكم مِنْ حُجَّةٍ.

﴿إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾.

أي أغويتكم وأضللْتُكُمْ، فاتبعتموني. ذكر الله - عز وجل - أن إبليس

وما يقوله في القيامة تحذيراً من إضلاله وإغوائه.

﴿مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنتُمْ بِمُصْرِخِيَّ﴾.

أي ما أنا بمُغِيثِكُمْ، ولا أنتم بمُغِيثِي، قُرِئَتْ بِمُصْرِخِيَّ - بفتح الياء، كذا قرأه الناس، وقرأ حمزة والأعشى بِمُصْرِخِيَّ بكسر الياء، وهذه القراءة عند جميع النحويين رديئة مردولة ولا وجه لها إلا وجه ضعيف ذكره بعض النحويين، وذلك أن ياء الإضافة إذا لم يكن قبلها ساكن حُرِّكَتْ إلى الفتح: تقول: هذا غلامي قد جاء، وذلك أن الاسم المضمَرَّ لِمَا كان على حرف واحد وقد منع الاعراب حركه بأخف الحركات، كما تقول: هو قائم ففتح الواو، وتقول: أَنَا قُمْتُ ففتح النون، ويجوز إسكان الياء^(١) لِثِقَلِ الياء التي قبلها كسرة، فإذا كان قبل الياء ساكنٌ حُرِّكَتْ إلى الفتح لا غير، لأن أصلها أن تحرك ولا ساكن قبلها، وإذا كان قبلها ساكنٌ صارت حركتها لازمةً لالتقاء الساكنين، ومن أجاز بِمُصْرِخِيَّ بالكسر لَزِمَهُ أن يقول: هذه عَصَاي أتوكأ عليها^(٢)، وأجاز الفراء على وجه ضعيف الكسر لأن أصل التقاء الساكنين الكسر، وأنشد:

قال لها هل لك يا ثافئٍ قالت له مَا أَنتَ بِالْمَرْفُئِي^(٣)

(١) من غلامي.

(٢) تفتح الياء للسكون قبلها.

(٣) من رجز للأغلب العجلي، شاعر مخضرم من أُرْصَنِ الرجاز شعراً، وهو أول من أطال الرجز وكان الرجل قبله يقول البيت أو البيتين يفاخر أو يشاتم وقد شبه العجاج نفسه به فقال:

أني أنا الأغلب أمحسى قد نشر

أسلم الأغلب وحسن إسلامه، وحارب في العراق مع سعد بن أبي وقاص واستشهد يوم نهاوند. انظر الخزائن ٣٣٢ ح ١، والبيت في ٢٥٧ ح ٢، وفي معاني الفراء ٧٦ ح ٢، قال سمعت بعض العرب ينشد... فإن يك ذلك صحيحاً فهو مما يلتقي من الساكنين فينخفض الآخر منها

وهذا الشعر مما لا يلتفت إليه، وعَمَلٌ مثل هذا سهل، وليس يعرف قاتل هذا الشعر من العرب، ولا هو مما يحتج به في كتاب الله عز وجل.

﴿إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي مِنْ قَبْلُ﴾.

إني كفرت بشرككم - أيها التباع - إياي بالله^(١)، كما قال - عز وجل - :
﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرِكِكُمْ﴾^(٢).

وقوله تعالى : ﴿عَذَابَ الْيَمِّ﴾ معناه وجيع مؤلم.

وقوله عز وجل : ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾.

ضرب الله - عز وجل - للإيمان به مثلاً، وللکفر به مثلاً، فجعل مثل المؤمنين في نطقه بتوحيده والإيمان بنبیه وأتباع شريعته، كالشجرة الطيبة. فجعل نفع الإقامة على توحيده كنفع الشجرة الطيبة التي لا ينقطع نفعها وثمرها، وجاء في التفسير أن الشجرة الطيبة النخلة، والدليل على أن هذا المثل يراد به توحيد الله، والإيمان بنبیه وشريعته قوله - عز وجل - :

﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾.

وقوله : ﴿تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾.

اختلف الناس بتفسير الحين، فقال بعضهم كل سنة، وقال بعضهم : كل

== وإن كان له أصل في الفتح، وجعله مثل مُدِّ اليوم.

وتأ اسم إشارة للمؤنث، أي يا هله ي، يعرض عليها أن تنزوجه، وذكره المازوقي في شواهد الكشف وقال إنه مجهول القائل. قال البغدادي : وأعلم أن الفراء والزجاج وغيرهما قد أنكروا هذه القراءة والشعر، وقد خفض الياء من مصرخي الأعمش ويحيى بن وثاب.

(١) كفرت بجهلكم لي شريكاً لله.

(٢) سورة فاطر الآية ١٤.

سِتَّةَ أَشْهُرٍ، وقال بعضهم: غُدُوَّةٌ وعِشِيَّةٌ. وقال بعضهم: الحين شهران.

وجميع من شاهدنا من أهل اللغة يذهب إلى أَنَّ الحينَ اسمُ كالوقتِ، يصلح لجميع الأزمان كلها طال أو قصرت. فالمعنى في قوله [تعالى] ﴿تَوَتَّى أَكُلَهَا كُلَّ حِينٍ﴾ أنها يتفتح بها في كل وقتٍ، لا ينقطع نفعُها البتَّة، والدليل على أن الحين بمنزلة الوقت قول النابغة، أنشدته الأصمعي في صفة الحيَّة والملدوغ^(١).

تناذرهما الراقون من سوء سمها تطلقه حيناً وحيناً تُراجعُ

فالمعنى أن السم يخط ألمه في وقت ويعود وقتاً.

﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَيِّبَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ﴾.

قيل إن الشجرة الخبيثة الحنظل وقيل الكوث^(٢).

﴿اجْتَنَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ﴾.

معنى ﴿اجتنَّتْ﴾ استوصلت من فوق الأرض، ومعنى اجتنت في اللغة أُجِدَتْ جُتَّتْ بكمالها:

﴿مَالُهَا مِنْ قَرَارٍ﴾.

فالمعنى أن ذكر الله بالتوحيد يَبْقَى أبداً وَيَبْقَى نَفْعُهُ أبداً، وإن الكُفَرَ والضلال لا بُوتَ لَهُ.

(١) من حينة التي مطلقها:

عفا ذوحا من قرتي فالقوارع

وقبله:

فبت كاني ساروتني صيلة من الرقط في أنيابها السم ناعم
انظر الديوان ص ٦٧.

(٢) نبت كالعليق يتسلق أغصان الشجر من غير أن يضرب يمرق في الأرض قال الشاعر:

هو الكوث فلا أصل ولا وَرَقَ وَلَا نَسِيمَ وَلَا ظِلَ وَلَا شَجَرُ

وقوله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي
الْآخِرَةِ﴾.

روي أن هذه الآية نزلت في عذاب القبر، فإذا مات المَيِّت قيل له: مَنْ
رَبُّكَ وما دِينُكَ ومن نَبِيِّكَ، فإذا قال: الله ربي ومحمد نبي والإسلام ديني،
فقد ثَبَّتَهُ الله بالقول الثابت في الآخرة لأن هذا بَعْدَ وفاته، وثبَّته في الدنيا،
لأنه لا يلفقه في الآخرة إلا أن يكون ذلك عقدة في الدنيا.

وقوله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ
الْبَوَارِ﴾.

والبوار الهلاك والاستئصال.

﴿جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا﴾.

﴿جَهَنَّمَ﴾ بدل من قوله ﴿دَارَ الْبَوَارِ﴾ ومُفسِّرة... وجهنم لم تُصرف
لأنها مؤنثة وهي معرفة.

وقوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً﴾.

النَّدُ المِثْل، بين وجه كفرهم.

﴿لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ﴾، وَلِيُضِلُّوا، قرئ بهما جميعاً.

وقوله: ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾.

إن شئت حركت الياء^(١)، وإن شئت أسكتتها، ويقيمون جزم على
جواب الأمر، وفيه غير وجه، أجودها أن يكون مبنياً، لأنه في موضع الأمر،
وجائز أن يكون مجزوماً بمعنى اللام إلا أنها أَسْقَطْتُ، لأن الأمر^(٢) قد دل
على الغائب بَقُلْ، تقول: قل لزيد لِيُضْرَبَ عمراً، وإن شئت قلت: قل لزيد

(١) من عبادي.

(٢) رأي له والأكثرون على الرأي الثاني.

يَضْرِبُ عَمْرًا، ولا يجوز قل يضرب زيدَ عمرًا ههنا بالجزم حتى تقول لبضرب، لأن لام الغائب ليس ههنا منها عوض إذا حذفها. وفيها وجه ثالث على جواب الأمر على معنى قل لعبادي الذين آمنوا أقيموا الصلاة يقيموا الصلاة، لأنهم إذا آمنوا وَصَدَّقُوا، فلإن تصديقهم بقوله (١) أمر الله - عز وجل - .

وقوله: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا يَخْلَلُ﴾. إن شئت رفعت البيع والخلال جميعاً، وإن شئت نصبتُهما جميعاً بغير تنوين وإن شئت نصبت أحدهما ورفعت الآخر، فالنصب على النفي بلا، وقد شرحنا ذلك فيما سلف من الكتاب، والخلال والخلة في معنى الصداقة.

وقوله عز وجل: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ﴾. معناه: دائبين في إصلاح ما يصلحانه من الناس والنبات لا يفتران. ﴿وَأَتَاكُم مِّنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾.

وتقرأ من كُلِّ ما سألتموه [بتنوين كل]، فموضع «ما» خفض بالإضافة والمعنى من كل الذي سألتموه، ومن قرأ من كُلِّ ما سألتموه، فموضع ما نُصِبَ، والمعنى وأتاكم من كل الأشياء التي سألتموه (٢).

فإن قال قائل: فقد أعطى العباد ما لم يسألوا. قيل له ذلك غير ناقض هذه الآية، إذا قال: ﴿وَأَتَاكُم مِّنْ كُلِّ الَّذِي سَأَلْتُمُوهُ﴾ لم يوجب هذا أن يكون لم يعطهم غير ما سألوه، ويجوز أن يكون «ما» نفيًا، ويكون المعنى وأتاكم من كل ما لم تسألوه، أي أتاكم كل الشيء الذي لم تسألوه (٣).

(١) يقولهم - خبر أن، أي إن تصديقهم يتحقق بقولهم أمر الله. وانظر الجزء الأول.

(٢) أعطاكم من كل الأشياء التي طلبتموها ولم يجرمكم شيئاً.

(٣) لا يبدو هذا الوجه جيداً - وإنما يكون التفسير أعطاكم من كل، أي من كل شيء وتكون جملة «ما سألتموه» جملة مستقلة - بمعنى لم تسألوه ولكنه أعطاكم فضلاً منه، بدون سؤال.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَقَفْلُومٌ كَفَّارٌ﴾ .

هذا اسم للجنس يقصد به الكافر خاصةً، كما قال: ﴿وَالْعَصْرِ إِنَّ
الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ، إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾^(١)، والإنسان غير
المؤمن ظلومٌ كفَّارٌ.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾ .

يعني مكة

﴿وَاجْعَلْنِي وَمَنِّي أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ .

وتقرأ وأُجِئني وبني على أُجِئْتَهُ كذا وكذا إذا جعلته ناحية منه، وكذلك
جِئْتَهُ كذا وكذا.

ومعنى الدعاء من إبراهيم عليه السلام أن يُجَنَّبَ عبادة الأصنام، وهو
غير عابد لها على معنى بُئِئني على اجتناب عبادتها كما قال: ﴿واجعلنا مسلمين
لك﴾^(٢) أي ثبتنا على الإسلام.

﴿رَبِّ إِنِّنْ أَضَلَلْتُ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ .

أي ضلُّلوا بسببها، لأن الأصنام لا تعقل ولا تفعل شيئاً، كما تقول قد
فتتني هذه الدار، أي أنا أحببْتُها واستَحسنتُها، وافتتنت بها.
﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي، وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ .

أي فإنك غفور رحيم له إن تاب وإن آمن، لا أنه يقول إن من كفر [فإن
الله غفور رحيم] فإن الله لا يغفر له، ألا ترى قوله في آية: ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ
عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ﴾^(٣).

(١) أول سورة العصر - والغرض أن كل في الإنسان للجنس.

(٢) سورة البقرة الآية ١٢٨ .

(٣) سورة التوبة الآية ١١٤ .

﴿فَاجْعَلْ أَفْتَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ﴾.

أي اجعل أفئة جماعة من الناس تنزع إليهم، ويجوز تهوي إليهم، فمن قرأ تهوي إليهم فهو على هوى تهوي إذا ارتفع^(١)، ومن قرأ تهوي إليهم فعلى هوي تهوي إذا أحب، والقراءة الأولى هي المختارة.

وقوله عز وجل: ﴿اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾.

أي واجعل من ذرئتي من يقيم الصلاة.

﴿رَبَّنَا وَقَبَلْ دُعَاءِ﴾.

القراءة بغير ياء [في دعائي] إذا وقفت، فإذا وصلت فانت بالخيار إن شئت قلت دعاء بغير ياء، وكانت الكسرة في الهمزة تنوب عن الياء، والأجود إثبات الياء، وإن شئت أسكتتها، وإن شئت فتحتها.

وقوله: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

هذا قبل أن يتبين لإبراهيم أن أباه عدو لله، فلما تبين له ذلك تبرأ منه، وقيل إنه يعني بالديه هنا آدم وحواء، وقيل أيضاً ولولدي، يعني به إسماعيل وإسحاق، وهذه القراءة ليست بشيء لأنها خلاف ما عليه أهل الأمصار من أهل القراءات.

﴿يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾.

يعني يوم القيامة، و«يوم» منصوب بأغفر لي.

وقوله: ﴿مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُؤُوسِهِمْ﴾.

﴿مهطعين﴾ منصوب على الحال، المعنى إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه

(١) كذا بالأصل وهو سهو إذ هو بمعنى سقط ووقع.

أَبْصَارُهُمْ مُهْطِعِينَ أَي مُسْرِعِينَ، قال الشاعر^(١):

بدجلة أهلها ولقد أراهم بدجلة مهطعين إلى السماع
أي مسرعين.
و «مُقْبِعِي رُؤُوسِهِمْ» رافعها ملتصقة بأعناقهم، والمقنع الرافع،
والمقنع المرتفع قال الشاعر: ^(٢).

يُبَادِرُنَ الْعِصَا بِمَقْنَعَاتٍ نَوَاجِذَهُنَّ كَالْحَذَا الْوَقِيعِ

يصف إبلاً ترعى الشجر وأن أسنانها مرتفعة كالقؤوس.

وقوله: «وَأَفْتَدَتْهُمْ هَوَاءٌ».

أي منحرقة لا تعي شيئاً من الخوف، وقيل نزعت أفئدتهم من أجوافهم
قال الشاعر: ^(٣):

كَانَ الرَّحْلُ مِنْهَا فَوْقَ ضَعْلٍ مِنَ الظُّلْمَاءِ جَوَّجُوهَا هَوَاءً.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: «وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ».

القراءة بكسر اللام الأولى، من «لِتَزُولَ» وفتح اللام الأخيرة، هي قراءة
حسنة جيدة^(٤)، والمعنى وما كان مكرهم لتزول منه الجبال، أي ما كان

(١) هوزيد بن مفرغ - اللسان (مطع) - القرطبي ٢٧٩/٩.

ومجاز أبي عبيدة ٣٤٣/١.

(٢) هو الشماخ. انظر اللسان (غضه - قنع - حذا) وروايته هناك يباكرن، وفيه (غضه) يبادرن كما هنا
- والمعضاء كل شجر يعظم وله شوكة، والواحد غضة. والحدأ بكسر الحاء، ويروى بالفتح أيضاً
جمع حدأة، وهي قؤوس صغيرة تنقر بها الحجلية، وأيضاً الفأس ذات الرأسين - يصف الأبل بأنها
تأكل هذه الأشجار بأسنان حادة وقوة وسرعة فكانها تقطعها بهذه القؤوس - والفم المقنع الذي
تنحني أسنانه إلى الداخل.

(٣) لزمير بن أبي سلمى يصف ناقته، وانصلب المتجرد شعر الرأس والصغير الرأس، والظلمان جمع
ظليم وهو ولد النعام، وأجوج الصدر، يقول كان رحله ليس على سنام ناقة وإنما هو على ظليم
غير منقل بالطعام نشيط خفيف الحركة. انظر شواهد الكشف ص ٥.

(٤) على أن «ماء نافية».

مكرهم ليزول به أمر النبي ﷺ وأمر دين الإسلام وثبوت ثبوت الجبال الراسية، لأن الله عز وجل وَعَدَ نَبِيَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِظْهَارَ دِينِهِ عَلَى كُلِّ الْأَدْيَانِ فَقَالَ: ﴿يُظْهِرُهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾^(١) ودليل هذا قوله: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلِّفًا وَعْدِهِ رُسُلَهُ﴾.

أي لا يخلفهم ما وعدهم من نصرهم وإظهار نبوتهم وكلمتهم، ويقرأ ﴿وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لَتَنْزُولُ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ على الرفع وفتح اللام الأولى. ومعناه معنى حَسَنٌ صَحِيحٌ، والمعنى: وعند الله مكرهم وإن كان مكرهم يبلغ في الكيد إلى إزالة الجبال، فإن الله ينصُرُ دينه، ومكرهم عنده لا يخفى عليه.

فإن قَالَ قَائِلٌ: فهل زالت الجبال لمكرهم؟ فقد روي في بعض التفسير قصة التابوت والنسور، وأن الجبال ظنت أن ذلك أمر من أمر الله عظيم فزالت، وقيل هذا في قصة النمرود ابن كنعان؛ ولا أرى لنمرود هنا ذكراً^(٢)، ولكنه إذا صحت الأحاديث به فمعناه أَنَّ مَكْرَ هَؤُلَاءِ لَوْ بَلَغَ مَكْرَ ذَاكَ لَمْ يَنْتَفِعُوا بِهِ، وَأَمَّا مَا تَوَجَّهَ اللَّغَةُ وَخَطَابُ الْعَرَبِ فَأَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى وَإِنْ لَمْ يَكُنْ جَبَلٌ قَطُّ، زَالٌ لِمَكْرِ الْمَبَالِغَةِ فِي وَصْفِ الشَّيْءِ أَنْ يَقَالَ: لَوْ بَلَغَ مَا لَا يُظَنُّ أَنَّهُ يَبْلُغُ مَا انْتَفَعَ بِهِ، قَالَ الْأَعْمَشِيُّ^(٣):

(١) سورة التوبة الآية ٣٣، وسورة الصف الآية ٩.

(٢) قصة النسور والتابوت والنمرود - تنسب إلى علي بن أبي طالب وإلى عكرمة، وهي من الإسرائيليات التي لا تصدق - وخلاصتها أن نمرود الذي حاج إبراهيم في ربه اتخذ تابوتاً حله أربعة لروخ من النسور ظلت تعمل به يومين حتى غابت عنه الأرض ولم ير السماء تغيرت فأخذ سهاً ورمى للأهل فعاد إليه ملوثاً بالدم. فقال قد قتلت إله إبراهيم، وانجه نازلاً فسمعت الجبال خفق التابوت فظننت الساعة قد قامت فكدت تنزعزع وتزول من أماكنها.

وقول الزجاج: لا أرى لنمرود هنا ذكراً - يعني أنه لا مكان للذكر هنا، والقصة كما ترى لا مسأغ لصحتها.

(٣) من تصديده التي أولها:

أَلَا قُلْ لَيْسَ قَبْلَ بَيْتِهَا اسْمِي تَحِيَّةٌ مُشْتَقَّةٌ إِلَيْهَا مِنْهُمْ

لئن كنت في جب ثمانين قامة ورُقيت أسباب السماء بسلم
تَسْتَدْرِجُكَ القولُ حتى تهزّه وتعلم أنه عنكم غير منجم
فإنما بالغ في الوصف وهو يعلم أنه لا يُرقى أسباب السماء، ولا يَكُونُ
في جُبِّ ثمانين قامةً فيستدْرِجُهُ القولُ.

فالمعنى على هذا: لو أزال مكرهم الجبال لما زال أمر الإسلام وما أتى
به النبي ﷺ.

﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلِّفًا وَعْدَهُ رُسُلَهُ﴾.

وقرئت مخلفٌ وعده رُسُلُهُ، وهذه القراءة التي بَنَصِبِ الوَعْدِ وتخفُضُ
الرُّسُلَ شاذَّةٌ رديئةٌ، لا يجوز أن يفرق بين المَضَافِ والمُضَافِ إليه، وأنشدوا
في مثل هذا^(١).

وتَيَّا تصغيرنا، اسم الإشارة للمؤنث، فصغر المبني والبيتان من شواهد الكشف ومعها البيت:
وتشرق بالقول الذي قد أذعته كما شرقت صدر الغتاة من الدم
انظر شرح شواهد المغني ٢٩٨ - ورواية المرزوقي فلو كنت في جب.
وقد ذكر له وجهين من الشرح - وأقربهما أنه تهديد بالهجاء وأنه لا يخلق من لسانه معها خاص في
الأرض أو صعد إلى السماء. وتهزه أي تكرهه وتبغضه وتشرق بهجائي فلا تكاد تسينه، وقيل إنه
يصف رجلاً بعلوم القدرة على كتم السر - ولكن بعيد - وانظر شرح القصيدة في الديوان تحقيق
محمد حسين.

(١) البيت في ابن يعيش ١٩/٣، ومعاني الفراء ٣٥٨/١، ٨١/٢. ولم يذكر قائله - ويروي زح
القلوص أبو مزادة. وأيضاً رواية فرجحتها متمكناً وهو الشاهد التاسع عشر بعد الثلاثمائة من
شواهد الحزاة - وقد أفاضت في شرحه وتوجيهه وجاء فيها: «وهذا البيت لم يعتمد عليه متقنو
كتاب سيويه» - وأنه من زيادات الأخفش فظنه الشراح من شواهد سيويه - ويرجع اختلاف
الشراح الكثيرين إلى مذهب البصريين وسيويه من عدم جواز الفصل بين المضاف والمضاف
إليه. وهو هنا فصل بينها بكلمة القلوص، وهي مفعول به.

واختلف في مرجع الضمير في زججتها - فقبل للناق، ومعنى زججتها طمعتها بالزج وهو الحديدة
التي في أسفل الرمح - وقيل الضمير للمرأة - يريد القائل أنه زج امرأته بمزجة - وهي آلة الزج -
بكسر الميم - ولم يرضه البغدادى صاحب الحزاة.

فَزَجَجْتُهَا بِمَزْجَةٍ زَجَّ الْقُلُوصُ أَبِي مَزَادَ

المعنى فزججتها بمزجة زجَّ أبي مزادة القُلُوصُ . والقراءة : مُخْلِيفٌ وَعَدِهِ
رُسُلُهُ ، كما تقول : هذا مُعْطِي ذُرِّهِمْ زَيْدًا :

﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ .

إِنْ شئتَ نَصَبْتُ الْيَوْمَ عَلَى النَّعْتِ لقوله : يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ يَوْمَ تَبْدُلُ
الْأَرْضَ وَإِنْ شئتَ أَنْ يَكُونَ منصوباً بقوله ذُو انْتِقَامٍ ، المعنى أَنْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
ذُو انتقامٍ أَيِ بَيْنَهُمْ يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ ، وَالْأَرْضُ مرفوعة على اسم
مَا لَمْ يَسْمُ فاعله ، وَغَيْرُ منصوبة على مفعولٍ مَا لَمْ يَسْمُ فاعله ، تقول : بُدِّلَ
الْخَاتَمُ خَاتَمًا آخَرَ إِذَا كَسَرَ وَصِيغَ صِيغَةً أُخْرَى ، وَقَدْ تَقُولُ بُدِّلَ زَيْدٌ إِذَا تَغَيَّرَتْ
حَالُهُ ، فَمَعْنَى تَبْدُلُ (١) الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ تَسِيرُ جِبَالَهَا وَتَفْجِرُ بَحَارَهَا وَكَوْنَهَا
مُسْتَوِيَةً لَا يَرَى فِيهَا عِوَجٌ وَلَا أَمْتٌ (٢) ، فَهَذَا - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - تَبْدِيلُهَا .

﴿وَالسَّمَوَاتِ﴾ .

أَيِ وَتَبْدِلُ السَّمَوَاتِ غَيْرَ السَّمَوَاتِ ، وَتَبْدِيلُ السَّمَوَاتِ انْتِشَارُ كَوَاكِبِهَا
وَانْفِطَارُهَا وَانْشِقَاقُهَا وَتَكْوِينُ شَمْسِهَا وَخُسُوفُ قَمَرِهَا .

﴿وَيَرْزُقُ اللَّهُ الْوَاحِدَ الْقَهَّارَ﴾ .

أَيِ خَرَجُوا مِنْ قُبُورِهِمْ بَارِزِينَ

﴿وَوَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقْرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ .

= أما زج القُلُوصِ - فهو مفعول مطلق - وأبو مزادة شخص بعينه - أي طعنت الناقة بالزج كما يطمن
أبو مزادة ناقة - والقُلُوصُ الناقة الشابة - ويروى البيت :

فَزَجَجْتُهَا مَتَمَكْنًا زَجَّ الْقُلُوصُ أَبُو مَزَادَ

ويبدو أن البيت - على كثرة ما أفاض الشراح القدماء والمحدثون فيه - مصنوع لا يصلح للاحتجاج
به .

(١) لحل الأصح أن تكون تبديل الأرض لأنه أحبر بمصدر .

(٢) الجوج : الانكسار والانخفاض ، وتقدم تفسيره في الماني والأجسام ، والامت : الارتفاع .

والأصفاد الأغلال، واحدها صَفَدٌ، يقال صَفَدْتُ بالحديد، وَأَصْفَدْتُهُ،
وصَفَدْتُ في الحديد أكثر، وَأَصْفَدْتُهُ إِذَا أَعْطَيْتُهُ، وصفدته إِذَا أَعْطَيْتُهُ أيضاً إلا
أن الاختيار في العطية أصفدته وفي الحديد صفدته، قال الشاعر^(١):

وإن جئت يوماً فقرب مجليسي وَأَصْفَدَنِي عَلَى الزَّمَانَةِ قَائِداً
معناه أعطاني قائداً.

﴿سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ﴾.

السربال كل ما لبس، «وجعلت سرابيلهم من قطران - والله أعلم - لأن
القطران يبالغ في اشتعال النار في الجلود، ولو أراد الله المبالغة في احراقهم
بغير نار وغير قطران لقدر على ذلك، لكن عَذَّبَ بما يعقل العباد العذاب من
جهنم وحذرهم ما يعرفون حقيقته، وقرئت مِنْ قَطَرٍ آيٍ، قرأ بها جماعة.
والقَطَرُ النحاس، وآيٍ قد انتهى مره^(٢)».

(١) هو الأعرشي، وروايته، في مجاز أبي عبيدة ١/٢٣٤٥، والطبري ١٣/١٥٢: تضيفته يوماً فقرب
مقعدني - والزمانة الإصابة بمرض مستمر باق على الزمن، والعاهة التي لا تبرا يقال زمن - كفرح -
يزمن، زمنًا وزمانة فهو زمينٌ، - والصفد والصفد - بفتح الفاء وسكونها - العطاء، يقال
أصفده، وقد يتمدني لمخولن كما في البيت، وروايته في اللسان (صفد):
تضيفته يوماً فقرب مجليسي: يريد وهب لي قائداً يقودني وأنا أعاني زمانة في جسمي.
(٢) أي بلغ النهاية حتى صار سائلاً.

سُورَةُ الْحَجَرِ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ .

قرئت رُبَّمَا يود بتشديد الباء وتخفيفها، والعرب تقول: رُبَّ رجل جاءني، ويخففون فيقولون رُبَّ رَجُلٍ، قال الحادرة^(١)
فَسَمِّيَ مَا يَدْرِيكَ أَنَّ رُبَّ فِتْيَةٍ بَاكَرْتُ لَدُنْهُمْ بِأَذْكَنِّ مُتَرَعٍ
يريد سُمِّيَّةَ، فَرَحَّمُ.

(١) الحادرة أو الحويلدة هو قطبة بن أوس الديلمي غلب عليه لقبه ليث قاله له زياد بن سيار الفزاري وهو:

كَانَكَ حَادِرَةُ الْمُنْكَبِينَ وَصَمَاءُ تَنْقُضُ فِي حَادِرِ
عَجُوزُ ضَفَادِعٍ مَحْجُوبَةٍ يَطِيفُ بِهَا وَلَدُ الْحَافِرِ
وكان الحادرة قد تمرد لبيترد في غدير، وكان ضخم المنكين أرسح - فغلب عليه اللقب، وهو شاعر جاهلي مقل، وقصيدته هذه جيدة، ذكر صاحب الأغاني جزءاً منها، وذكره ابن سلام في الطبقة التاسعة من الجاهليين، وذكر أربعة أبيات من أول القصيدة، وهي بأكملها في المفضليات والأصمعيات، - ولهذا البيت روايات أخرى ليس بها شاهد. منها: أسمى ما يدريك كم من فتية - والمعنى واحد لأن رب هنا تفيد الكثير، وأول القصيدة:

بَكَرْتُ سَمِيَّةَ غَدَاةٍ فَتَمَتَّعَ وَغَدَتِ غَدَاةٌ مَفَارِقُ لَمْ يَمَعِ
بِزَوَى هَذَا الْبَيْتِ أَيْضاً رَجُلْتُ سَمِيَّةَ

والقصيدة جيدة، وكان حسان إذا تنوشدت الأشعار يقول: هل أنشدت كلمة الحادرة. - وبكرت لذتهم أسرع إليهم لامتعتهم، ويعنى بالأدكن المترع الزق المليء بالخمر. وانظر الجزء الأول ص ٢٥ :

ويسكنون في التخفيف فيقولون: رَبُّ رَجُلٍ قد جاءني، وأنشدوا بيت الهذلي:

أَرْهَيْرُ إِنْ يَشِيبَ الْقَدَالُ فَلَانِي رَبُّ هَيْضَلٍ مَرَسٍ لَفَقْتُ بِهِضَلٍ^(١)
ويقولون ربنا رجل، ورث رجل، ويقولون رب رجل، فيفتحون الرا
وربما رجل جاءني - بفتح الراء، وربتما رجل فيفتحون. حكى ذلك قطرب.

فأما تفسير الآية ففيه غير قول، قيل إنه إذا كان يوم القيامة وعين الكافر
القيامة ودلوا كان مسلماً، وقيل إنه إذا عاين الموت ودلوا أنه مسلم، وقيل إذا
كان يوم القيامة أخرج المسلمون من النار فود الذين كفروا لو كانوا مسلمين.
وقيل يُعَيَّرُ أَهْلُ النَّارِ الْكَفَرَةَ الْمُسْلِمِينَ [قائلين] ما نفعكم إيمانكم، فيغضب
الله عز وجل لذلك، فيخرجهم من النار فيود الذين كفروا لو كانوا مسلمين.

والذي أراه - والله أعلم - أن الكافر كلما رأى حالاً من أحوال العذاب
ورأى حالاً عليها أحوال المسلم ودلوا كان مسلماً. فهذه الأحوال كلها تحملها
الآية.

فإن قال قائل: فلم كانت «رُب» ههنا، ورُبُّ للتقليل^(٢)، فالجواب في هذا
أن العرب خوطبت بما تعقله في التهديد، والرجل يتهدد الرجل فيقول له:
لعلك ستندم على فعلك، وهو لا يشك في أنه يندم، وتقول له: ربما ندم
الإنسان من مثل ما صنعت، وهو يعلم أن الإنسان يندم كثيراً، ولكن مجازة أن

(١) لابي كبير الهذلي من قصيدة قالها في تأبط شرأ وكان أبو كبير قد تزوج أمه وأراد قتله ولكنه خافه،
والقدال ما بين الأذن والرقاء، والهَيْضَلُ والهَيْضَلَةُ المجموعة من الناس يفرى بهم - والهَيْضَلُ أيضاً
الناقة العظيمة وأصوات الناس والمرأة النصف والجماعة، والمرس ذو المراساة، وقوة المعالجة،
والمرس: الجبل، ويقال: مرَسَ الجبل إذا وقع بين الحطاف والبكرة فانت تماجله وتخرجه أنظر ديوان
الهذليين ٨٩، والخزانة ١٦٥/٤، وشواهد المغني ٨١.

(٢) أي لماذا اختيرت رب.

هذا لو كان مما يؤدّ في حالٍ واجدةٍ من أحوال العذاب، أو كان الإنسان يخاف أن يندم على الشيء لوجبّ عليه اجتنابه. والدليل على أنه على معنى التهديد قوله عز وجل:

﴿ذُرِّهِمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾.

وجائز أن يكون - والله أعلم - [أن] أحوال يوم القيامة تسكرهم وتشغلهم عن التمتّعي، فإذا أفاقوا من سكرةٍ من سكرات العذاب ودوا لو كانوا مسلمين. فاما من قال إن ربّ يُعني بها الكثير فهذا ضدّ ما يعرفه أهل اللغة، لأن الحروف التي جاءت لمعنى [تكون] على ما وضعت العرب. فربّ موضوعة للتقليل، وكم موضوعة للتكثير، وإنما خوطبوا بما يعقلون ويستفيدون. وإنما زيدت ما مع ربّ ليلها الفعل، تقول ربّ رجلٍ جاءني وربما جاءني رجلٌ.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ﴾. أي إلا ولها أجل لا تتقدمه ولا تتأخر عنه.

وقوله عز وجل: ﴿لَوْ مَا تَأْتَيْنَا بِالْمَلَايِكَةِ﴾. الآية.

معناه هَلَّا تأتيانا بالملائكة، روى ذلك. قالوا للنبي عليه السلام: لولا أنزل عليّ ملك. فقال:

﴿مَا نُنْزِلُ الْمَلَايِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾.

أي إنما تنزل بأجل أو بوحى من الله.

﴿وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ﴾.

أي لو نزلت الملائكة لم ينظروا، وانقطعت التوبيات، كما قال: ﴿وَلَوْ

أَنزَلْنَا مَلَكَاً لِّقَضِي الْأَمْرِ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ﴿١﴾.

وتقرأ ما تنزل الملائكة [الأ بالحق] وما تنزل الملائكة، وما تنزل الملائكة، وَمَا تَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ.

وقوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾.

أي نَحْفَظُهُ من أن يقع فيه زيادة أو نقصان، كما قال: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلُ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ (٢).

وقوله عز وجل: ﴿فِي شِعْرِ الْأَوَّلِينَ﴾.

أي في فرق الأولين

﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾.

فاعلم الله عز وجل أن سفهاء كل أمة يستهزئون برسلها.

﴿كَذَلِكَ نَسُكُّكَ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾.

وتقرأ نُسَلِّكُكَ، أي كذلك نسلك الضلال في قلوب المجرمين، أي كما فعل بالمجرمين الذين استهزأوا بمن تقدم من الرسل كذلك نسلك الإضلال في قلوب المجرمين. ثم بين ذلك فقال:

﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾.

أي وقد مضت سنة الأولين بمثل ما فعله هؤلاء، فهم يقتنون آثارهم في الكفر، ثم أعلم تعالى أنهم إذا وردت عليهم الآية المعجزة قالوا سحر وقالوا: ﴿سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا﴾ كما قالوا حين انشق القمر: هذا سحر مستمر، فقال عز وجل: ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَاباً مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ﴾.

ويقراء يعرجون، أي يصعدون ويذهبون ويعرجون ويصلح أن يكون

(١) سورة الانعام الآية ٨.

(٢) سورة قصص الآية ٤٢

﴿يَعْرِجُونَ﴾ للملائكة والناس، وقد جاء بهما التفسير.

﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا﴾.

وسُكِّرَتْ، ويجوز سَكَّرَتْ بفتح السين، ولا تَقْرَأُ بها إلا أن ثبت بها رواية صحيحة.

وفسروا سُكِّرَتْ أَغْشِيَتْ، وَسُكِّرَتْ تَحَيَّرَتْ وسكنت عن أن تَنْظُرَ،
والعرب تقول: سَكَّرَتْ الرِّيحُ تَسْكُرُ إذا سَكَتْ وكذلك سَكَرَ الْحَرُّ يَسْكُرُ، قال
الشاعر^(١):

جاء الشتاء واجشال القنبرُ

وجعلت عين الحرور تسكرُ

وقوله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾.

جاء في التفسير نجوماً وكواكب، وقيل منازل الشمس والقمر. وهذه
البروج التي يُسمِّيها الحُسَابُ: الجَمَلُ، والثَّوْرُ، وما أشبهها، هي كواكب
أيضاً، صَوَّرَهَا على صُورِ أسماء أصحابها. فالبروج نجوم كما جاء في
التفسير.

﴿وَحَفِظْنَاَهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾.

(١) أورد أبو عبيدة هذا الرجز في أربعة أبيات كما يلي:

جاء الشتاء واجشال القنبر واستخفت الأفي وكانت تظهر

وطلعت شمس عليها مغفر وجعلت عين الحرور تسكر

وهما في اللسان (قبر وسكن) كما هنا. وفي (جتل) الشطر الأول والثالث والرابع

اجشال تجمع وانكمش - والقنبر طائر كالعصفور أو أكبر قليلاً - يقال قنبر وقبر والواحدة بالياء،
ويقال تبراء.

انظر مجاز أبي عبيدة ٣٤٨/١ وفي الطبري ٩/١٣ منسوبة للمثنى بن جندل، والصحيح ما في
اللسان (جتل) أنها لجندل بن المثنى - ولعل ما في الطبري خطأ مطبعي. وانظر أيضاً القرطبي
١٢٩/١٠.

معنى رَجِيمٌ قِيلَ مَلْعُونٌ، وجائزٌ أن يكون رَجَمٌ مرجوماً بالكواكب، كما قال عز وجل: ﴿وَلَقَدْ رَئَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ (١).

وقوله عز وجل: ﴿إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ﴾.

مَوْضِعُ «مَنْ» نَصَبٌ، المعنى لكن من استرق السمع، وجائز أن يكون في موضع خفض، على معنى ﴿إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ﴾. والشُّهُبُ الكواكب المنقضة من آيات الله للنبي عليه السلام، والدليل على أنها كانت انقضت بعد مولد النبي ﷺ أن شعراء العرب الذين كانوا يمثلون في السرعة بالبرق وبالسيل وبالأشياء المسرعة لم يوجد في أشعارها بيت واحد فيه ذكر الكواكب المنقضة، فلما حدث بعد مولد النبي عليه السلام استعملت الشعراء ذكرها قال ذو الرمة (٢).

كانه كوكب في إثر عفرية مسوم في سواد الليل منقضب (٣)
﴿وَالْأَرْضُ مَذْدَنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ﴾.

كانت الأرض طينة فمدت، وقيل مُدَّتْ من تحت البيت الحرام والرواسي الجبال الثوابت، ومعنى: ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ﴾ أي من كل شيء مقدور جرى على وزنٍ من قَدَرِ الله عز وجل لا يُجَاوِزُ مَا قَدَرَهُ اللهُ عَلَيْهِ، لا يستطيع خلق زيادة فيه ولا نقصاناً. وقيل: ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ﴾، أي من كل شيء يُوزَنُ نحو الحديد والرصاص والنحاس والزرنيخ.

(١) سورة الملك الآية ٥.

(٢) البيت في ديوانه ص ٢٧، واللسان (قضب) والقرطبي ٢٠٣/١٣ - وذيل الأمازي ٦٥.

(٣) العفر والعفرية - بالكسر - وعفارية - بالضم -، والعفرية الداهية، يريد كانه في سرعته كوكب ينقض في إثر عفرية.

ومسوم أي واضح ظاهر كالذي به علامة تميزه - ومنقضب أي منقض.

﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ﴾.

موضع «مَنْ» نصبٌ من جهتين إحداهما العطف على معايش، المعنى وجعلناكم من لستم له برازقين، وجائزٌ أن يكون عطفاً على تأويل لكم، المعنى في جعلنا لكم فيها معايش أعشناكم ومن لستم له برازقين.

وفي التفسير أن من لستم له برازقين الدوابُّ والأنعام. وقيل في بعض التفسير الوُحُوش. والنحويون يذهبون إلى أن «مَنْ» لا يكادُ أن يكونَ لِغَيْرِ مَا يَعْقِل، وقد قال عز وجل: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ﴾^(١)، فجاءت «من» لغير الناس إذ وُصِفَ غَيْرُ النَّاسِ بصفاتهم^(٢)، كما جاءت الواو لغير الناس في قوله ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾. والأجود والله أعلم أن يكون «مَنْ» ههنا أعني ﴿وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ﴾ يراد بها العبيد والأنعام والدواب فيكون المعنى جعلناكم فيها معايش وجعلنا لكم العبيد والدواب والأنعام وكُفِّيْتُمْ مؤونةَ أرزاقها.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ نَوَاحٍ

﴿لَوَاقِحَ﴾ تأتي بالسحاب، ولواقح تُلْقِح السحاب وتُلْقِجُ الشجر، وجاز أن يقال للريح لَقَحَتْ إذا أتت بالخير، كما قيل لها عقيم إذا لم تأت بخير، وأنت بعذاب، كما قال عز وجل: ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾^(٣)، ويجوز أن يقال لها لواقح وإن لقحت غيرها لأن معناها النسب.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ﴾

(١) سورة النور الآية ٤٥.

(٢) كلمة «كل دابة» تجمع كل ما يلب على الأرض مما يعقل وغيره، وفي هذه الحالة توقع «من» على ما لا يعقل.

(٣) سورة الذاريات الآية ٤١.

قيل فيها غير قول، قيل المستقدمين ممن خلق والمستأخرين ممن يحدث من الخلق إلى يوم القيامة ثم قال:

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ﴾.

أي الذي أنشأهم وعلمهم هو يحشرهم مبعوثين كما بدأهم أول خلق:

﴿إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾.

أي تدبيره يجري بحكمة وعلم، وقيل: ولقد علمنا المستقدمين منكم في طاعة الله والمستأخرين فيها، وقيل إنه كانت امرأة حسناء تصلي خلف رسول الله ﷺ فيمن يصلي من النساء، وكان بعض من يصلي، يتأخر في آخر الصفوف، فإذا سجد أطلع إليها من تحت إبطه، والذين لا يقصدون هذا المقصد إنما يطلبون التقدم في الصفوف لما فيه من الفضل.

﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ﴾.

فمن قرأ «صراط علي مستقيم»، فالمعنى هذا صراط مستقيم علي أي على إرادتي وأمري، ومن قرأ «علي» أَرَادَ: طريق رفيع في الدين والحق.

وقوله: ﴿مِنْ صَلَٰلٍ يَبْصُرُ مِنْ حَمٍّ مَسْنُونٍ﴾.

الصلال الطين اليابس الذي يصل ليبيبه، ومعنى يصل يَصُوتُ قال

الشاعر^(١):

رَجَعْتُ إِلَى صَدْرِ كَجَرَةٍ حَتِيمٍ إِذَا قَرَعَتْ صِفْرًا مِنَ الْمَاءِ ضَلَّتْ

(١) لمعروبين شاس من رثاء لزوجته أم حسان وقيله:

ألم تعلمي يا أم حسان أنني إذا عبيرة نهبتها فتخلت
ونهبت العبيرة رجرتها والحتم جرار سود تضرب إلى الحمرة، والمادة التي تصنع منها - والبيت في الأغاني ١٩٩/١١ واللسان (حتم) ومجاز أبي عبيدة ٢١٩/١ وترجمة عمرو في الأغاني ١٩٦/١١ وما بعدها.

و﴿مُسْنُونَ﴾ .

قيل فيه مُتَغَيَّرٌ . وإنما أخذ من أنه على سُنَّةِ الطريق لأنه إنما تَغَيَّرَ إذا قام بغير ماء جارٍ .

﴿وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾ .

﴿الْجَانَّ﴾ منصوبٌ بفعل مُضَمَّرٍ، المعنى وخلقنا الجانَّ خلقناه، وخلق الله الملائكة من نور العزة، وخلق آدم من ترابٍ وخلق الجانَّ من نَارِ السَّمُومِ .
وقوله عز وجل: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ .

قال سيبويه والخليل: ﴿أجمعون﴾ توكيدٌ بعد توكيدٍ، وقال محمد بن يزيد: أجمعون يدل على اجتماعهم في السجود، المعنى فسجدوا كلُّهم في حالٍ واحدةٍ . وقول سيبويه والخليل أجود، لأن أجمعين معرفة، فلا يكون حالاً^(١) .

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ .

إبليس مستثنى وَلَيْسَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إنما هو من الجن كما قال عز وجل: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾^(٢) . وهو منصوب استثناء ليس من الأول، كما قال: ﴿فَأَنَّهُمْ عَدُوِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ .

المعنى لكن إبليس أبى أَنْ يَكُونَ .

وقوله عز وجل: ﴿مَالِكٌ أَلَّا تَكُونَ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ .

موضع أن نصب بإسقاطٍ في، وإفشاء الناصبِ إلى أن، المعنى أي شيء يقع لك في أن لا تكون مع السَّاجِدِينَ .

وقوله: ﴿فَأَنَّاكَ رَجِيمٌ﴾ .

(١) وإذا كانت حالاً كان يجب أن تنصب لا أن تكون مرفوعة .

(٢) سورة الكهف الآية ٥٠ .

معناه مَرْجُومٌ مَلْعُونٌ.

وقوله عز وجل: ﴿هَآ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمُ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ﴾.

لجهنم سبعة منازل لكل منزلة صنف ممن يعدب على قدر منزلته في الذنوب

وقوله عز وجل: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾.

الغلُّ الحقد، ويروى أنه يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار، فيقتص لبعضهم من بعض، ثم يؤمر بهم إلى الجنة وقد نُقُوا وهذبوا فخلصت نياتهم من الأحقاد.

﴿إِخْوَانًا﴾.

منصوب على الحال.

﴿عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾.

في التفسير لا ينظر بعضهم في قفا بعض.

﴿لَا يَمْسُهُمْ فِيهَا نَصَبٌ﴾.

أي لا ينالهم تعب

﴿أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ، وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾.

يروي في التفسير أن العبد لو علم قدر عفو الله. لما أَمْسَكَ عن ذنب، ولو علم مقدار عقوبة لبخ نفسه في العبادة، ولما قَدِمَ عَلَى ذنب.

﴿فَقَالُوا سَلَامًا﴾ قَالَ سَلَامٌ.

﴿سَلَامًا﴾ منصوب على المصدر كأنهم قالوا سَلَمْنَا سَلَامًا.

وقوله: ﴿قَالَ: إِنَّمَا بُنِيتُمْ بُيُوتًا وَمَنْعَكُمْ أَنْ تَصَلُّوا﴾.

أي خائفون، وإنما وجَلَّ لما قَدِمَ إليهم العجل فرآهم لا يَأْكُلُونَ منه وَجَلَّ.

﴿قَالُوا لَا تَزِجِلْ﴾.

يقال وَجَلَّ يَوْجِلُ، وِجَلَّ يَوْجِلُ وَيَجَلُّ وَيَجَلُّ وَيَجَلُّ، إذا خاف.

﴿فَيَمُتُ تَبْشُرُونَ﴾.

يفتح النون وهو أجود في القراءة، وقرئت: فَيَمُتُ تَبْشُرُونَ - بكسر النون -
قرأ بها نافع، والأصل فَيَمُتُ تَبْشُرُونَ فاستثقل النونان، فحذفت إحداهما وقيل
الحذف من الإدغام، كأنها فَيَمُتُ تَبْشُرُونَ، بتشديد النون، فحذفت إحدى النونين
لثقل التضعيف، كما قالوا رُبَّمَا، ورُبَّمَا، قال الشاعر في حذف النون:

تراه كاللثغام يُعَلُّ مِسْكَاً يسوء الغاليات إذا فليني

يريد فليني^(١).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَنْ يَقْنُطْ [مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ]﴾.

يقال قَنَطَ يَقْنُطُ، وَقْنُطَ يَقْنُطُ، وهما جميعاً جائزتان^(٢)، والقنوط بمعنى
اليأس.

﴿قَالَ قَتَا حَاطِبُكُمْ﴾، أي فما أمركم.

وقوله: ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ﴾.

استثناء ليس من الأول، المعنى: ﴿قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ إِلَّا
آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ﴾، المعنى إِنَّا أَرْسَلْنَا بِالْعَذَابِ إِلَى قَوْمِ لُوطٍ.

وقوله: ﴿إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ﴾.

المعنى علمنا انها لمن الغابرين، وقيل دبرنا إنها لمن الغابرين، وقد رنا
ههنا لا يحتاج إلى تفسير، المعنى الا امرأته قدرنا أنها لمن الباقيين في

(١) تقدم جـ ١ ص ٢١٦.

(٢) ولغة ثلاثة قَنَطَ يَقْنُطُ.

العذاب، والغابر الباقي، قال الشاعر^(١):

فما نرى محمد مذ أن غفر له إله ما مضى وما غبر

المعنى وما بقي

وقوله: ﴿يَمَّا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾.

أي جثثك بالعذاب الذي كانوا يشكون في نزوله.

وقوله: ﴿فَأَسْرِ بِأَمْلِكَ بِقَطْعِ مِنَ اللَّيْلِ﴾.

وتقول: فَأَسْرِ بِأَمْلِكَ - بقطع الألف ووصلها. وسير الليل يقال فيه أسرى

وسرى ومعنى بقطع من الليل، أي بعدما يمضي شيء صالح من الليل.

﴿وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ﴾:

أمر ﷺ بترك الالتفات لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم من العذاب - والله أعلم -.

وقوله عز وجل: ﴿أَنْ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ﴾.

موضع أن نصب، وهو بدل من قوله: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ﴾ ثم فسر

ما الأمر، فالمعنى وقضينا إليه ﴿أَنْ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ﴾.

﴿مُصْبِحِينَ﴾ منصوب على الحال.

وقوله: ﴿إِنْ هَؤُلَاءِ صَنِيعِي﴾.

الضيف يوحد وإن وصفت به الجماعة، تقول: هذا ضيف، وهذا

ضيف وهؤلاء ضيف. كما تقول: هؤلاء عدل، وإن ثبت قلت أضيفاً،

وضيفان. فمن وحد فأنه مصدر وصف به الاسم، فلذلك وحد، وإنما وحد

المصدر في قولك: ضربت القوم ضرباً، لأن الضرب صنف واحد. وإذا كان

(١) هو المعجزة - والبيت في الطبري ١١/١٩٨، والقرطبي ٧/٢٤٦ ومجاز أبي عبيدة ١/٢١٩ - وما

غير: أي ما بقي.

أصنافاً وجمعت، فقلت ضربتهم ضربين، وضربتهم ضرباً، أي أجناساً من الضرب، والضيْفُ مصدرُ ضَيَّفْتُ الرَّجُلَ أَضَيَّفُهُ ضَيْفًا. فإنا ضائف، والرَّجُلُ مَضِيْفٌ إِذَا كَانَ مَفْعُولًا، وَأَضَفْتُهُ إِذَا أَنْزَلْتُهُ.

﴿قَالُوا أَوَلَمْ تَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾.

معناه: ألم تنهك عن ضيافة العالمين.

﴿قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾.

فالجواب محمول على المعنى، لأنهم أرادوا الضيْفَانِ للفسَادِ، فقال لهم لوط: هؤلاء بناتي لأن نساء أمة كل نبي بمنزلة بناته وأزواجه بمنزلة أمهاتهن، المعنى النساء على جهة التزويج أظهر لكم.

ومعنى ﴿إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾.

أي إن كنتم مُريدين لهذا الشأن فعليكم بالتزويج بيناتي.

﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾.

هذه الآية آية عظيمة في تفضيل النبي عليه السلام أعني قوله سبحانه لَعَمْرُكَ، جاء في التفسير أنه قسم بحياة محمد ﷺ كذلك أكثر التفسير، وقد جاء في بعض التفسير: وَلَعَمْرُكَ، كَلِمَةٌ من كلام العرب، وَلَسْتُ أُحِبُّ هذا التفسير، لأن قوله: كلمة من كلام العرب لا فائدة فيه، لأن القرآن كله عربي مبين، وَكَلِمَةٌ من كَلَامِ الْعَرَبِ، فلا بد من أن يقال ما معناها^(١).

وقال سيوبه والخليل وجميع أهل اللغة: الْعَمْرُ وَالْعَمْرُ بمعنى واحد، فإذا استعمل في القسم فتح أوله لا غير، لا تقول العرب إلا لَعَمْرُكَ، وإنما أثروا الفتح في القسم لأن الفتح أخف عليهم وهم يكثرُونَ الْقَسَمَ بِالْعَمْرِي، وَلَعَمْرُكَ، فلما كثر استعمالهم إياه لزموا الْأَخْفَ عَلَيْهِمْ.

(١) لا بد من بيان معناها.

وقال النحويون ارتفع لعمرك بالابتداء والخبر محذوف، المعنى لَعْمَرُكَ قَسَمِي، وَلَعْمَرُكَ ما أَقْسَمَ به. وحذف الخبر لِأَنَّ في الكلام دليلاً عليه، المعنى أقسم إنهم لفي سكرتهم يعمهون، ومعنى يعمهون يتحيرون. وباب القسم قد يحذف معه الفعل، تقول: واللّه لأفعلنّ وتاللّه لأفعلنّ، والمعنى أحلف باللّه، وأحلف واللّه، فيحذف أحلف لعلم المخاطب بأنك حالف، وكذلك يحذف خبر الابتداء كما ذكرنا.

وقوله: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ﴾.

أي أخذت قوم لوط الصيحة بالعذاب مشرقين، يقال أشرقنا فنحن مشرقون، إذا صادفوا شروق الشمس^(١)، وهو طلوعها، كما تقول أصبحنا إذا صادفوا الصبح. يقال شَرَقَتِ الشمس إذا طلعت وأشرقت بمعنى واحد، إلا أن معنى «مُشْرِقِينَ» في معنى مصادين لطلوع الشمس.

وقوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ﴾.

معنى من سجيل من طين عليه كتاب^(٢). واشتقاق ذلك من السجل، ودليل هذا التفسير قوله: ﴿حِجَارَةً مِنْ طِينٍ، مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ﴾^(٣)، فاعلم أنها من طين وأنها مسومة أي مُعَلَّمَةٌ لعلامات الكتاب.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾.

قيل المتوسِّمُونَ المتفَرِّسُونَ، وقيل المتفكرسون. وحقيقته في اللغة المتوسمون النُّظَّارُ المتشَبِّهون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة سمة الشيء تقول تَوَسَّمتُ في فلان كذا وكذا، أي عرفت وسم ذلك فيه.

(١) يقال أصبح أي دخل في وقت الصباح وأحصد دخل في وقت الحصاد. ومشرقين من هذا، أي أخذتهم الصيحة وهم في وقت الشروق.

(٢) كتابة.

(٣) سورة الذاريات الآية ٣٣ - ٣٤.

﴿وَإِنَّهَا لَیْسَیْلٌ مُّقِیْمٌ﴾.

أي لبطریق واضح یبین.

﴿إِنَّ فِی ذَٰلِكَ لَآیَةً لِّلْمُؤْمِنِیْنَ﴾.

أي لعلامة یبینه للمصدقین.

﴿وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأُیْكَةِ لَظَالِمِیْنَ﴾.

أي أصحاب الشجر، والأیك الشجر وهؤلاء أهل موضع كان ذا شجر، فانقم الله منهم بكفرهم، قیل إنه أخذهم الحرأیاماً ثم اضطرم علیهم المكان ناراً فهلكوا عن آخرهم. ومعنی «إِنَّ واللام» التوكید.

﴿وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِیْنٌ﴾.

أي لبطریق یؤتّم أي یُقصد فیبین، وأصحاب الحجر أصحاب واد یقال له الحجر.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِی وَالْقُرْآنَ الْعَظِیْمُ﴾.

قیل: السبع من المثانی هی فاتحة الكتاب، وهی سبع آیات، وإنما قیل لها المثانی لأنها یثنى بها فی كل ركعة من ركعات الصلاة، وثنى بها مع مَا یقرأ من القرآن. ویجوز - والله - أعلم - أن یكون من المثانی أي مما أثنى به علی الله، لأن فیها حمد الله، وتوحيده وذكر ملائكته وملکه يوم الدین.

وروي فی التفسیر أنه مَا أُعْطِیَتْ أُمَّةٌ كَمَا أُعْطِیَتْ أُمَّةُ مُحَمَّد ﷺ من سورة الحمد. فأما دُخُول «مِنْ» فهی ههنا تكون علی ضربین، تكون للبعض من القرآن، أي ولقد آتیناك سبع آیاتٍ من جملة الآیات التي یثنى بها علی الله - عز وجل - وآتیناك القرآن العظیم، ویجوز أن یكون السبع هی المثانی، وتكون «من» الصفة^(١) كما قال عز وجل: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾^(٢)، المعنی اجتنبوا الأوثان، لا أَنْ بعضُها رِجْسٌ.

(٢) سورة الحج الآية ٣٠.

(١) بیانیة.

ويجوز أن يكون المعنى سبعاً مثاني على هذا القياس، ويدل على القول الأول قوله عز وجل: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَاباً مُثَشَّاهً مَّثَانِي﴾ (١). وقيل سبعاً من المثاني: السبع الطوال، من البقرة إلى الأعراف سبباً، واختلفوا في السابعة، فقال بعضهم: سورة يونس، وقيل الأنفال وبراءة، وإنما سميت مثاني لذكر الأفاصيص فيها مثناة. ويجوز «والقرآن العظيم» بالخفض، ولكن لا تقرأن به إلا أن ثبت به رواية صحيحة.

﴿أَزْوَاجاً مِنْهُمْ﴾ أي أمثالاً في النعم.

﴿وَأَخْفَضَ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

أي ألبس جانبك للمؤمنين، أي لمن آمن بك وبما أتيت به ﴿كَمَا أُنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾.

يُروى أن المشركين قالوا أساطير الأولين، وقالوا سحر، وقالوا شاعر، وقالوا كاهن. فقسّموه هذه الأقسام، وعَصَوْهُ أَعْضَاءً.

ويروى أن أهل الكتاب هم المقتسمون، آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه، وقالوا نحواً مما روي عن المشركين.

﴿فَاصْذَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾.

قيل في التفسير أجهر بالقرآن، ويكون - والله أعلم - فاصدع بما تؤمر، أي أبين ما تؤمر به، وأظهره، وأخذ ذلك من الصديق وهو الصبح. قال الشاعر:

كَأَن بِيَاضِ غُرَّتِهِ الصَّدِيقُ (٢).

(١) سورة الزمر الآية ٢٣.

(٢) هو عمرو بن معد يكرب الزبيدي، يصف ذنباً، وصدرة:
تسرى البسر خان مفترشاً يذنيه

وتأويل الصَّدْع في الزجاج، أو في الحائط، أن يبين بعض الشيء عن بعض.
﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾.

قيل هؤلاء جماعة من المشركين، خمسة نفر كانوا يستهزئون برسول الله ﷺ فنزلت بهم آفات مات أكثرهم منها، وعَمِيَّ وَاحِدٌ مِنْهُمْ. والخمسة سُمُوا في التفسير منهم الوليدُ بن المغيرة، والعاص بن وائل، وعدي بن قيس، والأسود بن المطَّلِب، والأسود بن عبد يُغوث. أعلم الله أنهم من المشركين بقوله:

﴿الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾.

وقوله عز وجل: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾.

أي حتى يأتيك الموت، كما قال عيسى بن مريم: ﴿وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا﴾^(١) فإن قال قائل كيف تكون عبادة لغير الحي، أي كيف يُعْبَدُ الإنسان وهو ميت، فإن مجاز هذا الكلام مجاز «أبدًا»، المعنى اعبُد ربك أبدًا، وابعده إلى الممات، لأنه لو قيل: اعبُد ربك - بغير التوقيت - لجاز إذا عبد الإنسان مرة أن يكون مُطِيعاً، فإذا قال حتى يأتيك اليقين، أي أبدًا وما دمت حياً، فقد أُمِرْتُ بالإقامة على العبادة.

والصديق الفجر (اللسان - صدع).

(١) سورة مريم الآية ٣١.

سُورَةُ النَّحْلِ مَكِّيَّةٌ

ما سوى ثلاث آيات من آخرها فإنهن نزلن بين مكة والمدينة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ .

﴿أَمْرُ اللَّهِ﴾ ما وَعَدَهُمُ اللَّهُ به من المجازاة على كفرهم من أصناف العذاب، والدليل على ذلك قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ﴾^(١) أي جاء ما وعدناهم به، وكذلك قوله: ﴿أَتَانَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا﴾^(٢) وذلك أنهم استعجلوا العذاب واستبطأوا أَمْرَ الساعة، فاعلم الله - عز وجل - أن ذلك في قُرْبِهِ بمنزلة ما قد أتى، كما قال: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾^(٣) وكما قال: ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ﴾^(٤) .

وقوله: ﴿سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ .

معناه تنزيهه من السوء، كذلك جاء في الحديث عن النبي ﷺ وكذلك

(١) سورة هود الآية ٤٠ .

(٢) سورة يونس الآية ٢٤ .

(٣) سورة القمر / ١ .

(٤) سورة الزمر / ١٧٧ .

فسره أهل اللغة، قالوا: معناه تنزيه الله من السوء، وبراءة الله من السوء.
قال الشاعر: ^(١)

أقول لما جاء في فخره سبحان من علقمة الفاجر
أي براءة منه.

وقوله: ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ﴾.

ويقراً: تُنَزَّلُ الملائكة، ويجوز فيها أوجه لا أعلمه قرئ بها: يَنْزِلُ
الملائكة، وَيُنَزَّلُ الملائكة، وَتَنْزِلُ الملائكة بالروح - والروح - والله أعلم - ما
كان فيه من أمر الله حياة للنفس والإرشاد إلى أمر الله، والدليل على ذلك
قوله: ﴿أَنْ أَنْزِلُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾.

المعنى أنزلوا أهل الكفر والمعاصي بأنه لا إله إلا أنا، أي مروهم
بتوحيدي، وألا يشركوا بي شيئاً. ثم أعلم ما يدل على توحيده مما خلق فقال:
﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

ارتفع عن الذين أشركوهم به، لأنهم لَا يَخْلُقُونَ شيئاً وهم يُخْلَقُونَ.
وقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾.
اختصر ههنا، وذكر تقلب أحوال الإنسان في غير مكان من القرآن.
وقوله: ﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ﴾.

نصب الأنعام على فعل مضمر، المعنى خلق الأنعام خلقها، مفسر
للمضمر، والدفع ما يُدْفِئُهُمْ من أَوْبَارِهَا وَأَصْوَابِهَا. وأكثر ما تستعمل الأنعام
في الإبل خاصة، وتكون للإبل والغنم والبقر، فأخبر الله - عز وجل - أن في
الأنعام ما يدفئنا، ولم يقل لكم فيها مَا يَكُنُّكُمْ ويدفئكم من البرد، لأن ما ستر

(١) للأعشى تقدم في الجزء الأول ص ١١٠.

من الحرِّ سَتَرٌ مِنَ البرِّدِ، وما ستر من البرِّد ستر من الحرِّ، قال الله - عز وجل - في موضع آخر: ﴿سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ﴾^(١)، فعلم أنها تقي البرِّد أيضاً، وكذلك إذا قيل: ﴿لَكُمْ فِيهَا دَفْعٌ﴾ علم أنها تستر من البرِّد، وستر من الحرِّ.

وقوله: ﴿وَمَنَافِعُ﴾.

أي ومنافعها البائها وأبوالها وغير ذلك.

﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ، وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾.

الإراحة أن تروح الإبل من مراعيها إلى الموضع الذي تقيم فيه حين تسرحون، أي حين تُخلونها للرعي، وفيما ملكه الإنسان جمالاً وزينة - كما قال عز وجل: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾^(٢)، والمال ليس يخص الزورق والعين دون الأملأك، وأكثر مال العرب الإبل، كما أن أكثر أموال أهل البصرة النخل. إنما يقولون مال فلان بموضع كذا وكذا يعنون النخل.

وقوله: ﴿وَتَحْمِيلٌ أَفْعَالُكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِأَلْفِيهِ إِلَّا بِشَقِّ الْأَنْفُسِ﴾.

تقرأ بالفتح والكسر^(٣)، أي لو تكلفتكم بلوغه على غير الإبل لَشَقَّ عليكم ذلك.

وقوله: ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا﴾.

أي وخلق الخيل والبغال والحمير للركوب، وكثير من الناس يقولون إن لحوم الخيل والبغال والحمير دَلَّتْ عليه هذه الآية أنها حرام، لأنه قال في الإدر: ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ... وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ﴾^(٤) وقال في الخيل: ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ ولم يذكر فيها الأكل. وقال قوم: أو

(١) الآية ٨١ من هذه السورة.

(٢) سورة الكهف الآية ٤٦.

(٣) إفعالكم وأفعالكم.

(٤) سورة غافر الآية ٧٩ - ٨٠ وأولها: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ. وَمَنْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا... الخ﴾.

كانت حُرِّمَتْ بهذه الآية لم يحرم النبي ﷺ لحومَ الحُمُرِ الأهلية، ولكنفاه ماذلَّ عليه القرآن. وهذا غلط لأن القرآن قد دلَّ على أن الخُمَرَ حرام، وقال النبي ﷺ: حُرِّمَتْ الخمرُ بعينها. فذكر النبي ﷺ ما حُرِّمَ في الكتاب بأنه حرام، توكيداً لهُ وزيادة في البيان.

ونصب ﴿وَزِينَةً﴾ مفعول لها، المعنى وَخَلَقَهَا زِينَةً.

وقوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ﴾.

أي على الله تبيينُ الطريقِ المستقيمِ إليه بالحججِ والبراهين.
وقوله: ﴿وَمِنْهَا جَائِرٌ﴾.

جائر أي من السبل طرق غير قاصِدةٍ للحقِّ.

وقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾.

أي لو شاء الله لأنزل آيةً تُضطرُّ الخلقُ إلى الإيمان به، ولكنه عز وجل يهدي من يشاء ويدعو إلى صراطٍ مُستقيمٍ.

وقوله: ﴿مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ﴾.

المعنى أنه ينبتُ الشجرُ التي تَرَعَاها الأبلُ، وكلُّ ما أُثْبِتَ على الأرضِ

فهو شجر، قال الشاعر يصف الخيل: ^(١)

نَعَلُفُهَا اللَّحْمَ إِذَا عَزَّ الشَّجَرُ والخيل في إطعائها اللحمَ ضَرَّرَ

يعني أنهم يسقون الخيل اللبن إذا أَجْدَبَتِ الأرض.

وقوله: ﴿فِيهِ تُسِيمُونَ﴾.

أي تَرَعُونَ، يقال: أَسَمْتُ الأبلَ إذا رَعَيْتَهَا، وقد سَامَتْ تسوم وهي سائمة إذا رَعَتْ، وإنما أخذ ذلك من السُومَةِ، وهي العَلَامَةُ وتأويلها أنها تؤثر في الأرض برَعِيها علامات.

(١) في اللسان و (علف). وسمى اللبن لحماً لأنه ينبت اللحم.

وقوله: ﴿وَتَرَى الْفَلَكَ مَوَاجِرَ فِيهِ﴾.

معنى ﴿مواجر﴾: جوارى تجري جرياً، وتشق الماء شقاً.

﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾.

﴿رواسي﴾: جبلاً رواسي ثوابت، ﴿أن تميد﴾: معناه كراهة أن تميد ومعنى تميد

لا تستقر، يقال ماد الرجل يميد ميداً، إذا دبر به والميّد: الذين يدار بهم إذا

ركبوا في البحر، وأن تميد في موضع نصب، مفعول لها.

﴿وَأَنْهَاراً وَسُبُلًا﴾.

المعنى وجعل فيها رَوَاسِيَ وأنهاراً وسُبُلًا، لأن معنى ألقى في الأرض

رواسي جعل فيها رواسي، ودليل ذلك قوله: ﴿وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا﴾^(١).

وقوله: ﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾.

النجم والنجوم في معنى واحد، كما تقول: كثر الديرهم في أيدي

الناس وكثرت الدراهم، خلق الله - جل ثناؤه - النجوم لأشياء منها أنها جعلت

زينة للسماء الدنيا، ومنها أنها جعلت رُجوماً للشياطين ومنها أنها يهتدى بها،

ومنها أنها يعلم بها عدد السنين والحساب.

وقوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

ويقراء تدعون من دون الله بالثناء والياء.

﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾.

يُعْنَى به الأوثان التي كانت تعبدُهَا الْعَرَبُ.

﴿أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ﴾

أي وهم أموات غير أحياء.

وقوله: ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾.

أي ما يشعرون متى يبعثون، وأيان في موضع نصب بقوله يُبْعَثُونَ ولكنه

(١) سورة حم يساءلون الآية ٧.

مُبْنِي غَيْرُ مَنْوِنٍ، لَّأَنَّهُ بِمَعْنَى الاسْتِفْهَامِ فَلَا يَعْزُبُ كَمَا لَا تَعْزُبُ كَمْ وَمَتَى وَكَيْفَ وَأَيْنَ، إِلَّا أَنَّ النُّونَ فَتَمَحُّ لَالتِّقَاءِ السَّاكِنَيْنِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: فَهَلَّا كُسِرَتْ، قِيلَ الْاِخْتِيَارُ إِذَا كَانَ قَبْلَ السَّاكِنِ الْأَخِيرِ أَلِفٌ أَنْ يَفْتَحَ، لِأَنَّ الْفَتْحَ أَشْبَهَ بِالْأَلِفِ وَأَخْفَ مَعَهَا. وَزَعَمَ سَيِّوِيَّةُ وَالْخَلِيلُ أَنَّكَ إِذَا رَحَّمْتَ رَجُلًا اسْمُهُ أَشْحَارٌ، قُلْتَ يَا أَشْحَارُ - بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ - أَقْبَلْ، فَتَفْتَحُ الرَّاءَ لَالتِّقَاءِ السَّاكِنَيْنِ. وَكَذَلِكَ تَخْتَارُ مَعَ الْمَفْتُوحِ الْفَتْحَ، تَقُولُ إِذَا أَمَرْتَ مَنْ غَضُّ: غَضُّ يَا هَذَا.

وَقَوْلُهُ: ﴿لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾.

مَعْنَى ﴿لَا جَرَمَ﴾ حَقٌّ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ، وَوَجِبَ، وَقَوْلُهُ: ﴿لَا﴾ رَدٌّ لِفَعْلِهِمْ،

قَالَ الشَّاعِرُ:

وَلَقَدْ طَعَنْتَ أَبَا فَرْزَاقَةَ طَعْنَةً جَرَمْتَ فَرْزَاقَةً بَعْدَهَا أَنْ يَغْضِبُوا^(١)

الْمَعْنَى أَحَقَّتْ فَرْزَاقَةُ بِالْغَضَبِ

وَقَوْلُهُ: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أُسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾.

«مَا» مُبْتَدَأٌ، وَ«ذَا» فِي مَوْضِعِ الَّذِي. الْمَعْنَى مَا الَّذِي أُنْزِلَ رَبُّكُمْ.

وَأَسَاطِيرُ مَرْفُوعَةٌ عَلَى الْجَوَابِ، كَأَنَّهُمْ قَالُوا: الَّذِي أُنْزِلَ أُسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ، أَيْ أَكَاذِيبُ الْأَوَّلِينَ، وَاحِدُهَا أُسْطُورَةٌ.

وَقَوْلُهُ: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمِمَّنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ

بَغَيْرِ عِلْمٍ﴾.

(١) تَقْدِمُ. وَرَوَايَةُ الْبَيْتِ فِي الْخَزَانَةِ ش ٨٥٠ - بَرَفُ فَرْزَاقَةَ فَاعِلًا لَجَرَمَ وَإِنْ يَغْضِبُوا بَدَلُ اشْتِمَالِ.

أَيَّ حَقٍّ غَضِبَ فَرْزَاقَةَ بَعْدَهُ، وَجَاءَ الْبَيْتُ فِي تَفْسِيرِ الْفَرَّاءِ ح ٩/٢ - بِنَبْضِ فَرْزَاقَةَ بِمَعْنَى أَنَّ الطَّعْنَ كَسَبْتَهُمُ الْغَضَبَ. فَفَرْزَاقَةُ مَفْعُولٌ بِهِ وَقَالَ الْأَعْلَمُ الشُّتَمَرِيُّ أَنَّ مَذْهَبَ سَيِّوِيَّةَ: - حَقَّتْهَا لِلْغَضَبِ - وَالْبَيْتُ لِأَبِي أَسْمَاءَ بْنِ الضَّرِيرِيِّ، وَقِيلَ لغيره - وَهُوَ يَخَاطَبُ كِرَازَةَ الْعَقِيلِيَّ، وَكَانَ طَعَنَ أَبَا عَيْنَةَ وَهُوَ حَصَنُ بْنُ حَلِيقَةَ ابْنَ بَدْرِ الْفَزَارِيِّ، وَانْظُرِ الْعَقْدَ ٢١١/٥ - وَأَبُو أَسْمَاءَ جَاهِلِيٌّ، وَعَطِيَّةُ بْنُ عَنَفٍ مَخْضَرٌ لَهُ تَرْجَمَةٌ فِي الْأَصَابَةِ ٥٥٦٤ - رَاجِعُ الشَّامِ ٨٥٠ فِي الْخَزَانَةِ، وَكِتَابُ سَيِّوِيَّةَ ٤٦٩/١، وَمَجَازُ أَبِي عِيْنَةَ ٢١٤٧/١.

هؤلاء كانوا يصلون مَنْ أَرَادَ اتِّبَاعَ النَّبِيِّ ﷺ، وإذا سُئِلُوا عما أتى به قالوا الذي جاء، أساطير الأولين، فأعلم الله - عز وجل - أنهم يحملون بذلك آثام الذين كفروا بقولهم . ولا يُنْقِصُ ذلك من إثم التابع .
وقوله: ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾.

«ما» في موضع رفع، كما ترفع بنعم ويش، المعنى ساء الشيء وذرهم، هذا كما تقول: بشر الشيء.

وقوله: ﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ﴾.
أي من أساطين البناء التي تعيمده^(١).

﴿فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ قَوْنِهِمْ﴾.
يرى أن ذلك في قصة نمرود بن كنعان، بنى صرحاً يَمْكُرُ بِهِ^(٢) فخر سقفه عليه وعلى أصحابه، وقال بعضهم: هذا مثل، جعلت أعمالهم التي عملوها بمنزلة الباني بناء يسقط عليه فمضرة عملهم عليهم كمضرة الباني إذا سقط عليه [بناؤه].

وقوله: ﴿وَيَقُولُ آيُنَ شُرَكَائِي الَّذِينَ كَتَمْتُ تَشَاقُقُونَ فِيهِمْ﴾.

﴿وتشاقون فيهم﴾ بكسر النون، وقد فسرنا مثل هذا، وإنما... شركائي حكاية لقولهم، والله - جل ثناؤه - لا شريك له. المعنى أين الذين في دعواكم أنهم شركائي.

﴿فَالْقَرِإُ إِلَيْهِمُ السَّلَامُ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ﴾.
أي ألقوا الاستسلام، وذكر السَّلَام، والسَّلَامُ الصُّلَحُ، لذكره المُشَاقَّةُ، ويزايم المشاقة والمعاداة الصلح.

(١) في الأصل الذي يُمَدُّ. وتصح بناء الفعل للمجهول.

(٢) يدبر به مكيدة.

﴿مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ شَوْءٍ بَلَى﴾.

أي قالوا: ما كنا نعمل من سوء،

﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ﴾.

«ما» و«ذا» كالشيء الواحد، والمعنى أي شيء أنزل ربكم.

﴿قَالُوا خَيْرٌ﴾.

على جواب «ماذا» المعنى «أنزل خيراً».

﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾.

جائز أن يكون هذا الكلام ذِكْرَ لَيْذُلٍ عَلَى أن الذي قالوه اكتسبوا به حسنة، وجائز أن يكون تفسيراً لقولهم خيراً، وحسنة، بالرفع القراءة. ويجوز «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ»، ولا تقرأ بها، وَجَوَازُهَا أن معناها أن «أنزل خيراً» - جعل للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة، أي جعلَ لَهُمْ مكافأة في الدنيا قَبْلَ الآخرة.

وقوله: ﴿وَلَذَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾.

المعنى، ولنعم دار المتقين دارُ الآخرة، ولكنَّ المَبِينَ لقوله «دار المتقين» [هو] قوله: ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا﴾.

وهي مرفوعة بإضمار «هي» كأنك لما قلت، ولنعم دار المتقين على جواب السائل أي دَارُ هِي هذه الممدوحة، فقلت: جنات عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا. وإن شئت رفعت على الابتداء، ويكون المعنى: جنات عَدْنٍ نِعْمَ دَارُ المتقين.

وقوله: ﴿عَلَّ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾.

[أي] لقبض أرواحهم، أو يأتي ما وَعَدَهُمُ اللَّهُ به من عذابه.

وقوله: ﴿كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾.

أي كذلك فعلوا فإنا هم أمر الله بالعذاب، ﴿فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا﴾.
 وقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ
 وَلَا آبَاؤُنَا، وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ، كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾.

هذه الآية وأشباهاها فيه تنازع وينبغي أن يقف أهل القرآن والسنة على
 حقيقة تفسيرها لأن قوماً زعموا أن من قال هذا فقد كفر وأن من قال من العباد
 أن لا يفعل إلا ما شاء الله فقد كفر، وهذا تأويل رديء، وإنما كفر أولئك
 وكذبوا، لأنهم كانوا يقولون: لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء على جهة
 الهزؤ، والدليل على ذلك أن قوم شعيب قالوا لشعيب: ﴿أَصْلَاتِكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا
 يَعْبُدُ آبَاؤُنَا، أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ﴾^(١). فلو قالوا
 له هذا معتقدين لكانوا مؤمنين^(٢)، وإنما قالوه مستهزئين، وقد اتفقت الأمة
 على أن الله لو شاء ألا يعبد غيره مَشِيئَةً اضطراراً إلى ذلك لم يقدر أحد على
 غير ذلك، ولكن الله جل ثناؤه تعبد العباد وَوَفَّقَ من أحب توفيقه، وأضل من
 أحب إضلاله، وهؤلاء قالوا هذه مُحَقِّقِينَ ما قيل لهم أنهم مكذبون إذ كان
 الإجماع على أن الله - عز وجل - يقدر على أن يجبر العباد على طاعته وأعلم
 الله أنهم مكذبون كما كذب الذين من قبلهم فقال:

﴿فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾..

أي الإنباغ الذي يبينون معه أنهم أنبياء.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا لِيَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾.

فأعلم الله أنه بعث الرُّسُلَ بالأمر بالعبادة، وهو من وراء الإضلال
 والهداية، فقال:

(١) سورة هود الآية ٤٦.

(٢) لو قالوا لشعيب: وإنك لأنك الحليم الرشيد عن عقيدة ما كفروا ولكنهم قالوه هزواً.

﴿فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾.
فهذا يدل على أنهم لو قالوا ذلك معتقد : لكانوا صادقين، ثم أكد ذلك فقال :

﴿إِنْ تَحْرِصْ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾.

وقرئت فإن الله لا يهدي من يضل، كما قال : ﴿مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ﴾^(١). وفيها وجه ثالث في القراءة . . «لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ» وهو أقل الثلاثة^(٢).
وقوله : ﴿بَلَى وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا﴾.

﴿وَعَدًا﴾ منصوب مؤكّد، المعنى بلى يبعثهم الله وعداً عليه حقاً، ﴿لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ﴾.

فهذا على ضربين، جاز أن يكون معلقاً بالبعث، ويكون المعنى : بلى يبعثهم الله ليبيّن لهم وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين، وجاز أن يكون ﴿لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ﴾ معلقاً بقوله : ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا لِيُبَيِّنَ لَهُمْ اخْتِلَافَهُمْ، وَأَنَّهُمْ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِ عَلَى ضَلَالَةٍ﴾.

وقوله - عز وجل - : ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَن نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

القراءة الرفع^(٣)، وقد قرئت بالنصب، فالرفع على فهو، ويكون على معنى ما أراد الله فهو يكون، والنصب على ضربين أحدهما أن يكون قوله ﴿فَيَكُونُ عَطْفًا عَلَى «أَن نَقُولَ فَيَكُونُ»﴾. ويجوز أن يكون نصباً على جواب «كن» ف(قَوْلُنَا) رفع بالابتداء، وخبره «أن نقول»، المعنى إنما قولنا لكل مراد قولنا كن، وهذا خطوب العباد فيه بما يعقلون وما أراد الله فهو كائن على كل حال،

(١) سورة الأعراف الآية ١٨٦.

(٢) الكوفيون «يُهدي» - وضعفه أن معناه من ضل بنفسه فإن الله لا يهديه، والله سبحانه يهدي من يشاء.

(٣) في يكون.

وعلى ما أَرَادَهُ مِنَ الإسْرَاعِ وَلَوْ أَرَادَ خَلْقَ الدُّنْيَا - السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ - فِي قَدْرِ لَمَحِ الْبَصَرِ لَقَدَّرَ عَلَى ذَلِكَ وَلَكِنَّ الْعِبَادَ خَوِطَبُوا بِمَا يَعْقِلُونَ، فَأَعْلَمَهُمُ اللَّهُ سَهُولَةَ خَلْقِ الْأَشْيَاءِ عَلَيْهِ قَبْلَ أَنْ تُكُونَ، فَأَعْلَمَ أَنَّهُ مَتَى أَرَادَ الشَّيْءَ كَانَ، وَأَنَّهُ إِذَا قَالَ كُنْ كَانَ. لَيْسَ أَنَّ الشَّيْءَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ كَانَ مَوْجُوداً، إِنَّمَا الْمَعْنَى: إِذَا أَرَدْنَا الشَّيْءَ نَقُولُ مِنْ أَجْلِهِ «كُنْ» أَيُّهَا الْمُرَادُ فَيَكُونُ عَلَى قَدْرِ إِرَادَةِ اللَّهِ، لِأَنَّ الْقَوْمَ أَعْيَنِي الْمَشْرِكِينَ أَنْكَرُوا الْبَعْثَ، ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ﴾^(١).

وهو معنى قوله: ﴿وَكُنَّا نُوَصِّيُكَ عَلَى الْجَنَّةِ الْعَظِيمِ﴾^(٢) أي كانوا يحلفون أنهم لا يبعثون. ولقد جاء في التفسير أن الحنث الشُّرْكَ لَأَنَّ مَنْ اغْتَقَدَ هَذَا فَضْلاً أَنْ يَحْلِفَ عَلَيْهِ فَهُوَ مُشْرِكٌ. فَقَالَ جَلَّ وَعَلَا.

﴿بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا﴾.

أي بلى يبعثهم وعداً عليه حقاً، وحقاً منصوب بمصدر مؤكد لأنه إذا قال يبعثهم دل على «وعد بالبعث وعداً».

وقوله: ﴿وَاللَّيِّنَ هَاجِرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لِنَبِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَآجِرِ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾.

هؤلاء قوم كان المشركون يعذبونهم على اعتقادهم الإيمان منهم صهيب وبلال، وذلك أن صهيباً قال لأهل مكة: أنا رجل كبير، إن كنت معكم لم أنفعكم، وإن كنت عليكم لم أضركم، خلوا مالي ودعوني فأعطيهم ماله وهاجر إلى رسول الله ﷺ فقال له أبو بكر الصديق: رِبْحَ الْبَيْعِ يَا صَهِيبُ، وقال عمر: نعم الرجل صهيب لو لم يخف الله لم يعصه، تأويله لو أنه آمن

(١) ترتيب الآية: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ، بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا﴾.

(٢) سورة الواقعة الآية ٤٦.

عذابه وعقابه لما ترك الطاعة ولا جنح إلى المعصية لآمنه العذاب.

ومعنى ﴿لَنُبَوِّئَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾.

[أي] لأنهم صاروا مع النبي ﷺ ودخلوا في الإسلام وسمعوا ثناء الله عليهم.

وقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا يُوْحَىٰ﴾.

و﴿نوحى إليهم﴾، ويُوحي إليهم. أما القراءتان الأوليان فجيدتان والثالثة ضعيفة لذكره أرسلنا. فإن يكون اللفظ على نوحى ويُوحي أحسن، لأن نوحى يوافق اللفظ والمعنى، ويُوحي إنما هو محمول على المعنى، لأن المعنى: وما أرسل الله إلا رجالاً يوحي إليهم. وإنما قيل لهم لأنهم قالوا لولا أنزل عليه ملك أو جاء مع نذير، فأعلم الله - جل وعز - أن الرسل بشر إلا أنهم يوحي إليهم. ثم أعلم كيف يستدل على صحة نبوتهم فقال:

﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ﴾.

أي بالآيات والحجج، والزُّبُرُ الكُتُبُ، واحدها زُبُورٌ، يقال زَبُرْتُ الكتابَ وَزَبَرْتُهُ بمعنى واحد، قال أبو ذؤيب:

عرفت الديار كرقم الوحي يَئْذُرُهَا الكَاتِبُ الحَمِيرِيُّ^(١)

وقوله: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٢).

فيها قولان، قيل فاسألوا أهل الكتب أهل التوراة والإنجيل وأهل جميع

(١) يروى: عرفت الديار كرقم الدواة - ويروى «النوى» وهو نفعى الدواة، وقال الأصمعي: نظر حميرى إلى كتاب فقال: أنا أعرفه بزيرى - وَزَبُرَى بزيرى -، وقيل الزير العلم واستشهد بهه الجملة، أي أعرفه بعلمي - انظر ديوان الهلاليين ١/٦٤، مجاز أبي عبيدة ١٥/٣٥٩.

(٢) الآية كاملة المعنى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحَىٰ إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ، وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ﴾.

الكتب يعترفون أن الأنبياء كلهم بشر. وقيل ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ أي فاسألوا مَنْ آمَنَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ. ويجوز والله أعلم - أن يكون قيل لهم أسألوا كُلَّ مَنْ يُذَكِّرُ بعلم وافق أهل هذه الملة أو خالفهم.

والدليل على أن أهل الذكر أهل الكتب قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾، وقوله: ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾ (١).

وقوله: ﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ﴾. أي أفأمنوا أن يفعل بهم ما فعل بقوم لوط، والذين أهلكوا من الأمم السالفة بتعجيل العذاب في الدنيا.

﴿أَوْيَأَيُّهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾.

عطف على ﴿أَنْ يَخْسِفَ﴾.

﴿أَوْيَأْخُذُهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ﴾ أي في تصرفهم في أسفارهم، وسائر ما يتقلبون فيه.

﴿أَوْيَأْخُذُهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ﴾.

أي أو يأخذهم بعد أن يخيفهم، بأن يهلك فرقة فتخاف التي تليها. وقيل على تخوف على تنقص، ومعنى التنقص أن يتقصصهم في أموالهم وبنابرهم حتى يهلكهم.

ويروي عن عَمَرَ قَالَ: ما كنت أدري ما معنى أو يأخذهم على تخوف حتى سمعت قول الشاعر (٢):

(١) الآية ٥٠ من سورة الأنبياء.

(٢) هو ابن مقبل (اللسان - خوف).

التامك السنام المرتفع، والمكتنز - وناقعة تامك عظيمة السنام وأتمكها المرعى، والقرود المتلبد الشعر - والسَّقْنُ القشر، مصدر «سَقَنَ» بمعنى بَرَى وقشر، والسَّقْنُ القاس الذي يُقَشَّرُ وينحت بها - والقُدوم، والنبع شجر قوي تتخذ منه القسي - يقول إن ناقته أضناها السفر وبرأها كما يبري صانع القسي عود النبع فيجعله دقيقاً.

تخوف السير منها تأمكاً قِرداً كما تخوف عود النبعة السفين

يصف ناقة وأن السير تنقص سنامها بعد تمكنه واكتنازه.

وقوله: ﴿فَإِنْ رَبُّكُمْ لَزُؤُوفٌ رَجِيمٌ﴾.

أي من رحمته أن أمهل ف يجعل فسحة للتوبة

وقوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ﴾.

... وتقرأ تتفياً ظلاله.

﴿سُجُوداً﴾ منصوب على الحال.

﴿وَهُمْ ذَاخِرُونَ﴾.

ومعنى ﴿ذَاخِرُونَ﴾: صَاغِرُونَ، وهذه الآية فيها نظر، وتأويلها - والله

أعلم - أن كل ما خلق الله مِنْ جِسْمٍ وَعَظْمٍ وَلَحْمٍ وَنَجْمٍ وَشَجَرٍ خَاضِعٌ لِلَّهِ

ساجدٌ، والكافر إن كَفَرَ بقلبه وَلِسَانِهِ وَقَصْبِهِ فَنَفْسُ جِسْمِهِ وَعَظْمُهُ وَلَحْمُهُ

وجميع الشجر والحيوان خاضعة لله ساجدة. والدليل على ذلك قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ

أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ

وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدُّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾^(١).

روي عن ابن عباس أنه قال: الكافر يسجد لغير الله، وظله يسجد لله.

وتأويل الظل تأويل الجسم الذي عنه الظل.

وقوله: ﴿وَهُمْ ذَاخِرُونَ﴾.

أي هذه الأشياء مجبولة على الطاعة.

وقوله: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ

والملائكة﴾.

بالمعنى ولله يسجد ما في السموات من الملائكة وما في الأرض من دابة

(١) سورة الحج. الآية ١٨.

والملائكة، أي وتسجد ملائكة الأرض، والدليل على أن الملائكة في الأرض أيضاً قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾^(١) وقوله: ﴿لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾^(٢) وقوله: ﴿وَإِنْ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ، كِرَامًا﴾^(٣).

وقوله: ﴿وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ، يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾.
أي يخافون ربهم خوف مُخْلِدين^(٤) مُعْظَمِينَ.
﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾.
وصفهم بالطاعة وأنهم لا يجاوزون أمراً له ولا يتقدمونه.
وقوله: ﴿وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا﴾.

قيل معناه دائماً، أي طاعة واجبة أبداً، ويجوز - والله أعلم - أن يكون ﴿وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا﴾ أي له الدين والطاعة، رضي العبد بما يؤمر به أو لم يَرْضَ، وسهل عليه أو لم يسهل، فله الدين وإن كان فيه الوَصْبُ. والوصْبُ شدة التعب. ثم قال:
﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ﴾.

أي أغير الله الذي قد بَانَ لكم أنه وحده، وأنه خالق كل شيء وأن ما بكم من نعمة فمن عنده، وأنه لو أراد إهلاككم حين كفرتم والأمر يُنْظَرُكم إلى يوم التوبة لقدَرَ، وأَعْلَمَ أنه مع إقامة الحجج في أنه واحد، وأنه أَمَرَ الْأُمَرَ الْأَيُّ تَتَّخَذُ معه إله [عبدوا غيره]^(٥) لأنهم قالوا عن الأصنام: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى

(١) سورة ق. الآية ١٨.

(٢) سورة الرعد. الآية ١١.

(٣) سورة الأنفال. الآية ١٠ - ١١.

(٤) في الأصل عِلَّالِينَ.

(٥) زيادة لا بد منها لأن الجملة خالية من الخبر.

اللَّهُ زُلْفَى»^(١). فأعلم الله - عز وجل - أن لا إله إلا هو، ولا يشوز أن يعبد غيره، وإن قصد التقرب بالعبادة لله وحده، فقال - جل وعلا -:

﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ﴾.

فذكر اثنين توكيداً لقوله إلهين، كما ذكر الواحد في قوله: ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾.

وقوله: ﴿وَمَا يَكُم مِّنْ نُّعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾.

دخلت الفاء، ولا فعل ههنا لأن الباء متصلة بالفعل^(٢)، المعنى ما حل بكم من نعمة فمن الله، أي ما أعطاكم الله من صحة جسم أو سعة في رزقي، أو متاع بمال أو ولد فكل ذلك من الله.

وقوله: ﴿ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَاوَرُونَ﴾.

أي إليه ترفعون أصواتكم بالاستغاثة، يقال: جأ الرجل يجأ جؤاراً، والأصوات مبنية على فُعَال وفَعِيل، فأما فُعَال فنحو الصُراخ، والجُوار، والبكاء. وأما الفَعِيل فنحو العويل والزئير، والفُعَال أكثر.

وقوله: ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾.

هذا خاص فيمن كفر به.

وقوله: ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ﴾.

أي ليكفروا بأننا أنعمنا عليهم، أي جعلوا ما رزقناهم وأنعمنا به عليهم

(١) سورة الزمر، الآية / ٣.

(٢) «ما» في «وما بكم» إما موصولة وإما شرطية، ولا فعل في حيزها سواء في الصلة أو فعل الشرط، وقد قدر المؤلف فعلاً يتعلق به الجار في «بكم» ولا داعي لهذا غير أنه يجاري الكوفيين في تقدير فعل يتعلق به الجار أما الفاء فلأن الجملة اسمية.

سبباً إلى الكفر كما قال تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالاً فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾^(١). ويجز أن يكون ﴿ليكفروا بما آتيناهم﴾ أي ليَجْحَدُوا نعمة الله في ذلك، كما قال:

﴿أَفَيْنِعْمَةً اللَّهُ يَجْحَدُونَ﴾.

وقوله: ﴿فَتَمَتُّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾.

لم يَأْمُرْهُمُ اللَّهُ جَلَّ وَعَلَا أَنْ يَتَمَتُّعُوا أَمْرَ تَعْبِيدٍ، إنما هو لفظ أَمْرٌ لِيَهْدَ كما قال: ﴿قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا﴾^(٢). أي فَقَدْ وَعَدَ اللَّهُ وَأَوْعَدَ وَأَنْذَرَ وَبَالِغَتِ الرُّسُلُ فَمَنْ اخْتَارَ بَعْدَ ذَلِكَ الْكُفْرَ وَالتَّمَتُّعَ بِمَا يَبَاعِدُ مِنَ اللَّهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُ عَاقِبَةُ أَمْرِهِ. وقد بين الله عاقبة الكفر والمعصية بالحجج البالغة والآيات البينات.

وقوله: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيباً مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾.

[هو] معنى قوله [تعالى]: ﴿فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا﴾^(٣) فجعلوا نصيباً يتقربون به إلى الله تعالى، ونصيباً يتقربون به إلى الأصنام والحجارة.

وقوله: ﴿تَاللَّهِ لِنَسْأَلَنَّ عَنْكُمْ كُتُبَ تَفْتَرُونَ﴾.

أي تَاللَّهِ لِنَسْأَلَنَّ عَنْهُ^(٤) سؤال توبيخ حتى تعترفوا به على أنفسكم، وتُذَلِّمُوا أَنْفُسَكُمْ الْحِجَةَ.

وقوله: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ﴾.

لأنهم زعموا أن الملائكة بنات الله، ﴿سُبْحَانَهُ﴾ معناه تنزيهاً له من السوء.

﴿وَالَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾.

(١) سورة يونس. الآية ٨٨.

(٢) سورة الإسراء. الآية ١٠٧.

(٣) سورة الأنعام. الآية ١٣٦.

(٤) في الأصل عن سؤال توبيخ.

... في موضع رفع لا غير، المعنى سبحانه ولهم الشيء الذي يشتَهون كما قال: ﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبُنُونَ﴾^(١). فإن قال قائل لم لا يكون المعنى وَيَجْعَلُونَ لَهُمْ ما يَشْتَهُونَ. قيل العربُ تستعملُ في هذا الموضع: جعل لِنَفْسِهِ ما يشتهي، ولا يقولون جَعَلَ زَيْدٌ لَهُ ما يَشْتَهِي، وهو يعني نفسه، ثم أعلم أنهم يَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ. [فقال]:

﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾.

فيجعلون لمن يعترفون بأنه خالقهم البنات اللَّاتي مَحْلُوهُنَّ منهم هذا. المحل^(٢). ومعنى ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا، مُتَغَيِّرًا تَغْيِيرَ مَحْمُومٍ. ويقال لكل من لقي مكروهاً: قد اسود وجهه غماً وحُزناً، ومن ذلك قولك سوَّدت وجه فلان وقوله: ﴿يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ﴾.

قيل كان الرجل في الجاهلية إذا حزَبَ امرأته المخاضُ توارى لكي يعلم ما يُؤَلِّدُ لَهُ، فإن كان ذَكَرًا سُرَّ به وابتهج، وإن كانت أنثى اكتأب بها وحزن، فمنهم من يَبْدُو وَلَدَهُ^(٣) يَدْفِنُهَا حَيَّةً، أو يمسخها على كراهة وهَوَانٍ. فقال الله تعالى: ﴿يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ، أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾.

أي أَلَا سَاءَ حُكْمُهُمْ فِي ذَلِكَ الْفِعْلِ وفي جعلهم لله البنات وجعلهم لأنفسهم البنين، ونَسَبَهُمْ لِلَّهِ اتِّخَاذَ الْوَلَدِ.

وقوله: ﴿وَلَوْ يَرَىٰ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ﴾.

معنى ﴿عليها﴾ على الأرض، ودل الإضمار على الأرض لأن الدواب إنما هي على الأرض.

(١) سورة الطور الآية ٣٩.

(٢) ينسبون البنات لله، ومكانة البنات في أنفسهم هذه المكانة البغيضة.

(٣) ولده، أي المولود الذي ولد له، وولد تطلق على الذكر والأنثى.

وقوله: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾.

جاء في التفسير [أنه] قوله: لا إله إلا الله، وتاويله أن الله - جل ثناؤه - له التوحيد، ونفي كل إله سواه.

وقوله: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ﴾.

أي يجعلون لله البنات اللاتي يكرهونهن.

وقوله: ﴿وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى﴾.

﴿إِنَّ﴾ بدلٌ من ﴿الكذب﴾ المعنى وتصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى، أي يصفون أن لهم - مع فعلهم هذا القبيح - من الله جل ثناؤه - الجزاء الحسن^(١).

وقوله: ﴿لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ﴾.

«لَا» ردٌّ لقولهم. المعنى - والله أعلم - ليس ذلك كما وصفوا، جرم أن لهم النار، المعنى جَرَمَ فعلُهم هذا أن لَهُمُ النَّارَ، أي كسب فعلهم أن لهم النار. وقيل إنَّ «أَنَّ» في موضع رفع، ذكر ذلك قطرب، وقال المعنى أن لهم النار.

﴿وَأَنَّهُمْ مُّقْرَطُونَ﴾.

فيها أربعة أوجه: ﴿مُّقْرَطُونَ﴾ بإسكان الفاء وفتح الراء، ومُّقْرَطُونَ بفتح الفاء وتشديد الراء ويفتحها، ومُّقْرَطُونَ - بإسكان الفاء وكسر الراء، ومُّقْرَطُونَ بفتح الفاء وتشديد الراء وكسرها.

فأما تفسير مُّقْرَطُونَ، ومُّقْرَطُونَ فُجاء عن ابن عباس، متروكون وقيل عنه: مُعْجَلُونَ. ومعنى القَرَط في اللغة: التَّقدُّم، وقد فرط إليّ منه قولُ أي

(١) يدعون أن الله سيجزيهم جزاء حسناً، مع هذا الفعل القبيح الذي فعلوا.

تَقَلَّمَ، فمعنى مُقَرَّطُونَ مُقَدَّمُونَ إِلَى النار، وكذلك مُقَرَّطُونَ، ومن فُسِّرَ متروكون فهو كذلك، أي قد جُعِلُوا مُقَدِّمِينَ فِي الْعَذَابِ أَبَدًا مَتْرُوكِينَ فِيهِ.

ومن قرأ مُقَرَّطُونَ، فالمعنى أَنَّهُ وَصِفَ لَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَرَّطُوا فِي الدُّنْيَا فَلَمْ يَعْمَلُوا فِيهَا لِلْآخِرَةِ. وتصديق هذه القراءة قوله: ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَا عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾^(١).

وَمَنْ قَرَأَ مُقَرَّطُونَ، فالمعنى عَلَى أَنَّهُمْ أَفَرَّطُوا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ، كَمَا تَقُولُ: قَدْ أَفَرَطَ فُلَانٌ فِي مَكْرُوهِهِ. وتأويله أَنَّهُ أَثَرُ الْعَجْزِ وَقُدْمِهِ^(٢).

وقوله: ﴿وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً [لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ]﴾.

يَنْصَبُ ﴿رَحْمَةً﴾ الْمَعْنَى: وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا هُدًى وَرَحْمَةً، أَيْ مَا أَنزَلْنَاهُ عَلَيْكَ إِلَّا لِلْهُدَايَةِ وَالرَّحْمَةِ، فَهُوَ مَفْعُولٌ لَهُ. ويجوز: وَهُدًى وَرَحْمَةً فِي هَذَا الْمَوْضِعِ، الْمَعْنَى: وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِلْبَيَانِ وَهُوَ - مَعَ ذَلِكَ - هُدًى وَرَحْمَةً.

﴿وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾.

وَتَقْرَأُ نُسْقِيكُمْ، وَيُقَالُ سَقَيْتُهُ وَأَسْقَيْتُهُ فِي مَعْنَى وَاحِدٍ^(٣). قَالَ سِيسُيُوهُ وَالْخَلِيلُ سَقَيْتُهُ كَمَا يَقُولُ نَاوَلْتُهُ فَشَرِبَ. وَأَسْقَيْتُهُ جَعَلْتُ لَهُ سَقِيًّا، وَكَذَلِكَ قَوْلُ الشَّاعِرِ يَحْتَمِلُ الْمَذْهَبَيْنِ^(٤):

(١) سورة الزمر ٥٦.

(٢) تاويل لا جرم أَنَّهُمْ الْعَذَابُ. أَن هُؤَلَاءِ أَفَرُوا الرَّاحَةَ.

(٣) قرأ نافع وابن عامر وأبو بكر بالفتح. من الثلاثي.

(٤) هو لبيد بن ربيعة العامري. . . والبيت في ديوانه ١٢٨/١، ورواه أبو عبيدة في مجازيه ١/٣٥٠،

سَقَى قَوْمِي بَنِي مَجْدٍ وَأَسْقَى نُمَيْرًا وَالْقَبَائِلَ مِنْ هَلَالٍ
وهذا البيت وضعه النحويون على أنه سَقَى وَأَسْقَى بمعنى واحد، وهو
يحتمل التفسير الثاني.

والأنعام لفظه جمع، وهو اسم للجنس يذكر ويؤنث، يقال هو
الأنعام وهي الأنعام. نسقيكم مما في بطونه، وفي موضع آخر ﴿مما في
بطونها﴾^(١). فاعلم الله - عز وجل - أن في إخراج اللبن ﴿مِنْ بَيْنِ قَرْبٍ وَدَمٍ﴾ دليلاً
على قدرة لا يقدر عليها إلا الله الذي ليس كمثل شيء.

وقوله عز وجل: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا
حَسَنًا، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾.
أي فيما بيننا علامة تدل على توحيد الله.

وقالوا في تفسير قوله: ﴿سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ إنه الخمر من قبل أن تحرم،
والرزق الحسن يؤكل من الأعناب والتمر. وقيل إن معنى السكر الطعم
وأنشدوا:

جعلت أعراض الكرام سَكَرًا^(٢)

أي جعلت دمه طعماً لك. وهذا بالتفسير الأول أشبه، المعنى جعلت
تتخمر بأعراض الكرام، وهو أبين - فيما يقال: الذي يتبرك^(٣) في أعراض
الناس.

= والأعلم الشتمري ٢/٢٣٥ وكذلك في اللسان (سقى). والذي أنكره هو الأصمعي، قال لو كان
شاعراً مطبوعاً ما استعمل غير لغة قومه ولا يستعمل لثنتين: وانظر معاني الفراء ٢/١٠٨.

(١) سورة المؤمنون الآية ٢١.
(٢) قال أبو عبيدة في مجازة ٣٦٣/٥ أنه لجنل ولم يبين من هو جنل وأبو عبيدة هو الذي جعل السكر
الطعام، ولم يقله غيره، وأنكر ذلك الزجاج، انظر اللسان (سكر). والطبري ١٤/٨٤، والقرطبي
١٠/١٢٩.

(٣) تغوص فيها كما يبرك الجمل في مبركه.

وقوله: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾.

وَبُيُوتًا. فمن قرأ بَيُوتًا بِالضَّمِّ فهو القياس، مثل كعب وكُعُوب وقُلُوب وقُلُوبٌ، ومن قرأ بَيُوتًا بالكسر فهذا لم يذكر مثله أَحَدٌ مِنَ الْبَصَرِيِّينَ لأنهم لا يجيزون مثله. ليس في الكلام مثل فَعَلَ وَلَا فَعُول، والذين قرأوا به قلبوا الضمة إلى الكسرة من أجل الياء التي بعدها.

ومعنى الوحي في اللغة على وجهين يرجعان إلى معنى الإِغْلَامِ وَالْإِفْهَامِ فمن الوحي وَحْيُ اللَّهِ إِلَى أَنْبِيَائِهِ بما سمعت الملائكة من كلامه، ومنه الإلهام كما قال الله: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ إِلَى ﴿بَانَ رَبُّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾^(١) معناه أَلْهَمَهَا. فالله أوحى إلى كل دَابَّةٍ وَذِي رُوحٍ في التماس منافعها واجتناب مضارها، فذكر من ذلك أمر النحل، - وَاَحَدُ النَّحْلِ نَحْلَةٌ، مثل نخل ونخلة - لأن فيها من لطيف الصنعة وبديع الخلق ما فيه أعظم معتبر بأن أَلْهَمَهَا اتِّخَاذَ الْمَنَازِلِ وَالْمَسَاكِنِ، وأن تأكل من كل الثمرات على اختلاف طعومها. ثم سهل عليها سبيل ذلك فقال جَلَّ وَعَزَّ: ﴿ثُمَّ كَلَّمْنَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْأَلِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا﴾ أي قد ذللها الله لك وسهل عليك مَسَالِكَهَا.

ثم قال: ﴿فَيَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ﴾^(٢).

فهي تأكل الحامض والمر وما لَا يُوصَفُ طعمه فَيُحِيلُ اللَّهُ ذَلِكَ عَسَلًا يخرج من بطونها إِلَّا أَنَهَا تَلْقِيهِ مِنْ أَفْوَاهِهَا ولكنه قال: ﴿مِنْ بَطُونِهَا﴾، لأن استحالة الأطعمة لَا تَكُونُ إِلَّا فِي الْبَطُونِ فَيَخْرُجُ بعضها من الفم كالرَّيْقِ الدائم

(١) تمام الآية: ﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا، يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا، بَانَ رَبُّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾ سورة الزلزلة، (٥ - ٢).

(٢) الآية: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ. ثُمَّ كَلَّمْنَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْأَلِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ﴾.

الذي يخرج من فم ابن آدم ، فالنحل تخرج العسل من بطونها إلى أفواهها .

﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ .

في هذا قولان ، قيل إن الهاء يرجع على العسل ، المعنى في العسل شفاء للناس . وقيل إن الهاء للقرآن ، المعنى في القرآن شفاء للناس وهذا القول إذا فسر علم أنه حسن ، المعنى فيما قصصنا عليكم من قصة النحل في القرآن وسائر القصص التي تدل على أن الله واحد شفاء للناس . والتفسير في العسل حسن جداً .

فإن قال قائل : قد رأينا من ينفعه العسل ومن يضره العسل ، فكيف يكون فيه شفاء للناس ، فجواب هذا أن يقال له الماء حياة كل شيء فقد رأينا من يقتله الماء إذا أخذ على ما يصادف من علة في البدن ، وقد رأينا شفاء العسل في أكثر هذه الأشربة ، لأن الجلاب^(١) والسكنجين^(٢) ، إنما أصلهما العسل ، وكذلك سائر المعجونات . وهذا الاعتراض في أمر العسل إنما هو اعتراض جهلة لا يعرفون قدرة في النفع ، فاما من عرف مقدار النفع فهو وإن كان من غير أهل هذه الملة فهو غير رافع أن في العسل شفاء .

وقوله : ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ لَكُمْ لَا يَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ .

أي منكم من يكبر ويُسِنُ حتى يذهب عقله خرفاً فيصير بعد أن كَانَ عَالِماً جَاهِلاً ، والمعنى - والله أعلم - ﴿لكيلا يَعْلَمَ بعد علمٍ شَيْئًا﴾ أي ليريكم من قدرته أنه كما قدر على إِمَاتِهِ وإِحْيَائِهِ أنه قادر على نقله من العلم إلى الجهل . وأعلم - عز وجل - أن الموت والحياة بيده ، وأنه [الإنسان] قد

(١) الجلاب : ماء الورد : فارسي معرب .

(٢) السكجنين : فارسي أيضاً معرب وهو شراب عذب يطيب به .

يَتَغَذَّى بِالْأَغْذِيَةِ الَّتِي يَتَعَمَّدُ^(١) فِيهَا الْغَايَةَ فِي الصَّلَاحِ وَالْبَقَاءِ، فَلَا يَقْدِرُ أَنْ يَزِيدَ فِي مِقْدَارِ مُدَّتِهِ شَيْئاً.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾.

أي قد فضل الله المَلَكَ عَلَى مَمَالِيكِهِمْ، فجعل المملوك لا يقدر عَلَى مِلْكٍ مَعَ مَوْلَاهُ وَأَعْلَمَ أَنَّ الْمَالِكَ لَيْسَ يَرُدُّ عَلَى مَمْلُوكِهِ مِنْ فَضْلٍ مَا فِي يَدِهِ حَتَّى يَسْتَوِيَ حَالُهُمَا فِي الْمُلْكِ. وَقِيلَ لَهُمْ: إِنَّكُمْ كَلِمَتُكُمْ مِنْ بَنِي آدَمَ، وَأَنْتُمْ لَا تَسَوُّونَ بَيْنَكُمْ فِيمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ، وَأَنْتُمْ كَلِمَتُكُمْ بِشَرٍّ. فَكَيْفَ تَجْعَلُونَ بَعْضَ الرِّزْقِ الَّذِي رَزَقَكُمْ اللَّهُ لَهُ، وَبَعْضُهُ لِأَصْنَامِكُمْ، فَتَشْرِكُونَ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ الْأَصْنَامِ، وَأَنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ لِأَنْفُسِكُمْ فِيمَنْ هُوَ مِثْلُكُمْ بِالْشَّرْكَاءِ. وقوله: ﴿أَفَيَنْعِمُ اللَّهُ بِمُجْحِلُونَ﴾.

فِيهَا وَجْهَانِ: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ، أَفَيَأْنُ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ أَتَخَذْتُمْ النِّعَمَ لِتُجْحِدُوا وَتَشْرِكُوا بِهِ الْأَصْنَامَ. وَجَائِزُ أَنْ يَكُونَ ﴿أَفَيَنْعِمُ اللَّهُ﴾: أَفَبِمَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ بَأَنْ يَبَيِّنَ لَكُمْ مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ تَجْحِدُونَ.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً﴾.

جَاءَ فِي التَّفْسِيرِ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ حَوَاءَ مِنْ ضِلْعٍ مِنْ أَضْلاعِ آدَمَ، فَهُوَ مَعْنَى جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً أَيْ مِنْ جَنْسِكُمْ. وقوله: ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيِّنَ وَحَفَةً﴾.

اِخْتَلَفَ النَّاسُ فِي تَفْسِيرِ الْحَفَةِ، فَقِيلَ الْأَوْلَادُ، وَقِيلَ الْبَنَاتُ وَقِيلَ الْأَخْتَانُ، وَقِيلَ الْأَصْهَارُ، وَقِيلَ الْأَعْوَانُ. وَحَقِيقَةُ هَذَا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ

(١) عمد وقصد، بآن اختار.

من الأزواج بنين ومن يعاون على ما يحتاج إليه بِسُرْعَةٍ وطاعةٍ، يقال حَفَدَ
يَحْفِدُ حَفْدًا وَحَفْدًا وَحَفْدَانًا إِذَا أَسْرَعَ. قال الشاعر: (١)

حَفَدَ الْوَلَدُ بَيْنَهُنَّ وَأَسْلَمَتْ بِأَكْفِيهِنَّ أَزْمَةُ الْأَجْمَالِ
معناه أَسْرَعُوا فِي الْخِدْمَةِ.

وقوله: ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾.

أي لا تجعلوا لله مثلاً لأنه واحد لا مثل له، جُلَّ وَعِزُّ، ولا إله إلا
هُوَ - عَزَّ وَجَلَّ. ثم ضرب لهم المثل فقال:

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا
حَسَنًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ﴾.

فأعلم الله - جُلَّ وَعِزُّ - أَنَّ الْاِثْنَيْنِ الْمَتَسَاوَيْنِ فِي الْخَلْقِ إِذَا كَانَ أَحَدُهُمَا
مُقْتَدِرًا عَلَى الْإِنْفَاقِ مَالِكًا وَالْآخَرُ عَاجِزًا لَا يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَنْفِقَ لَا يَسْتَوِيَانِ،
فكيف بين الحجارة التي لا تتحرك ولا تَعْقِلُ وَيَبَيِّنُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الَّذِي هُوَ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وهو رازقُ جميع خلقه، فبين لهم أَمْرَ ضَلَالَتِهِمْ وَيُعْصِيهِمْ عَنْ
الطَّرِيقِ فِي عِبَادَتِهِمُ الْاَوْثَانِ، ثم زاد في البيان فقال جُلَّ وَعِزُّ:

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾.

وَالْآيَكُمُ الْمَطْبِقُ الَّذِي لَا يَسْمَعُ وَلَا يَتَّبِعُ وَلَا يَعْقِلُ، ثم قال:

﴿وَهُوَ كُلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ﴾.

أي عَلَى وَلِيِّهِ

﴿إِنَّمَا يُوجِّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ، هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

(١) البيت في اللسان (حَفَدَ) ولم أقف على قائله.

أي هل يستوي القادر التام التمييز والعاجز الذي لا يحس ولا يأتي بخير، فكيف يسوون بين الله وبين الأحجار.

وقوله: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.
ومعناه - والله أعلم - : ولله علم غيب السموات والأرض.
﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ﴾.

والساعة اسم لإماتة الخلق وإحيائهم. فاعلم الله - عز وجل - أن البعث والإحياء في قدرته ومشيته ﴿كلمح البصر أو هو أقرب﴾ ليس يريد أن الساعة تأتي في أقرب من لمح البصر، ولكنه يصف سرعة القدرة على الإتيان بها.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾.

وَأُمَّهَاتِكُمْ - بالكسر^(١) -، والأصل في «أُمَّهَاتٍ» أُمَاتٌ، ولكن الهاء زيدت مؤكدة كما زادوا هاء في قولهم أَهْرَقْتُ الماءَ، وإنما أصله أَرَقْتُ الماءَ، والأفتدة جمع فؤاد مثل غراب وأغربة. ولم يجمع فؤاد على أكثر العَدَدِ، لَمْ يَقُلْ فُئْدَانِ، مثل غُرَابٍ، وَغُرَبَانٍ.

ثم دلهم - سبحانه - على قُدْرَتِهِ عَلَى أَمْرِ السَّاعَةِ بما شاهدوا من تدبيره فقال:

﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ﴾.

﴿جَوْ السَّمَاءِ﴾ الهَوَاءُ البعيد من الأرض، وأبعد منه من الأرض السُّكَاكُ، ومثل السُّكَاكِ اللُّوحُ، وواحد السُّكَاكِ سَكَاكَةٌ^(٢).

وقوله: ﴿وَاللَّهُ جَمَلٌ لَكُمْ مِنْ بَيِّنَاتِكُمْ سَكَنًا﴾.

(١) كسر الهمزة.

(٢) اللوح والسكاك والسكاكة - الهواء بين السماء والأرض - تقول لا أفعله ولو نزوت في السكاك، أي في السماء.

أَي مَوْضِعاً تَسْكُنُونَ فِيهِ .

﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ يُوتُوا﴾ .

والأنعام اسم للإبل والبقر والغنم

وقوله: ﴿تَسْتَخْفُونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ﴾ .

معنى تستخفونها، أي يخف عليكم حملها في أسفاركم وإقامتكم،
ويقراء يَوْمَ ظَعْنِكُمْ، وِظَعْنِكُمْ .

﴿وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَاثٌ وَمَتَاعاً إِلَى جَمِينٍ﴾ .

الأوبار للإبل، والأصواف للضأن، والأشعار للمعز. والأثناث متاع
البيت، ويقال لمتاع البيت أيضاً، الأهرة^(١)، ويقال: قد أَثَّ يَثِثُ أَثًّا إِذَا صَارَ
ذَا أَثَاتٍ .

وقوله: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالاً﴾ .

أي جعل لكم من الشجر ما تَسْتَظِلُّونَ بِهِ

﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَاناً﴾ .

واحد الأكنان كن، على وَزْنِ جَمَلٍ وَأَحْمَالٍ، ولا يجوز أن يكون
واحداً كناناً، لأن جمع الكنان أكنة. أي جعل لكم ما يُكِنُّكُمْ .

﴿وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ﴾ .

كل ما لبسته فهو سربال. من قميص أو دِرْعٍ أو جَوْشَنِ^(٢) أو غيره، قال
الله عز وجل: ﴿سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ﴾^(٣)، وقال تقيكم الحرّ ولم يقل تقيكم
البرد لأن ما وَقَى مِنَ الْحَرِّ وَقَى مِنَ الْبَرْدِ .

(١) الأهرة - بوزن عقة متاع البيت - قالوا: بيت حَسَنُ الأهرة والظهرة والمقار، وهو متاعه، والظهرة
ما ظهر منه والأهرة ما بطن، والجمع أهرة وأهرات .

(٢) الجوشن اسم الحديد الذي يلبس من السلاح .

(٣) سورة إبراهيم الآية ٥٠ .

وقوله: ﴿وَسَرَّائِيلَ تَقِيكُم بَأْسَكُمْ﴾.

أي جعل لكم دُرُوعاً تَتَّقُونَ بها في الحروب من بأس الحديد وغيره.

وقوله: ﴿كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ﴾.

أكثر القراء تُسْلِمُونَ، ويقرأ لعلكم تُسْلِمُونَ، أي لعلكم إذا لبستم

الدروع في الحرب سَلِمْتُمْ من الجراح، ثم قال بَعْدَ أَنْ بَيَّنَّ لَهُمُ الْآيَاتُ:

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾.

أي عليك أن تبلغ الرسالة وتأتي بالآيات الدالة على النبوة.

وقوله: ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾.

أي يعرفون أن أمر النبي ﷺ حق ثم ينكرون ذلك.

وقوله: ﴿فَقَالُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلُ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ﴾.

أي لما رأى الذين أشركوا ما كانوا يشركون بالله غير نافعهم ووجدتهم

أَلْهَتْهُمْ كما قال الله جل وعز: ﴿كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ

ضِدًّا﴾^(١).

وقوله: ﴿زِدْنَاهُمْ عَذَاباً فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾.

روى في التفسير أن الذي زيدوا^(٢) عقارب لها أنياب كالنخل الطوال،

وقيل أيضاً: أنهم يخرجون من حرِّ النار إلى الزمهرير، فيبادرون من شدة برده

إلى النار.

وقوله: ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾.

كُلُّ نَبِيٍّ شَاهِدٌ عَلَى أُمَّتِهِ، وهو أعدل شاهد عليها.

وقوله: ﴿وَوَضَعْنَا عَلَىكَ الْكِتَابَ تَبْيَاناً لِكُلِّ شَيْءٍ﴾.

(١) سورة مريم الآية ٨٢.

(٢) العذاب الذي زيدوه.

تبيان: اسمٌ في معنى البيان، ومثل التَّيْبَانِ التَّلْقَاءِ، وَلَوْ قُرِئَتْ تَيْبَاناً عَلَى وَزْنِ تَفْعَالٍ لَكَانَ وَجْهاً، لَانَ التَّيْبَانُ فِي مَعْنَى التَّيْبِينَ، وَلَا تَجُوزُ الْقِرَاءَةُ بِهِ لِأَنَّهُ لَمْ يَقْرَأْ بِهِ أَحَدٌ مِنَ الْقُرَا.

وقوله: ﴿وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾.

يقال: وَكَّدْتُ الْأَمْرَ، وَأَكَّدْتُ الْأَمْرَ. لَغَتَانِ جَيِّدَتَانِ، وَالْأَصْلُ السَّوَاءُ، وَالْهَمْزَةُ بَدَلُ مِنْهَا.

وقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَفَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثاً﴾.

﴿أَنْكَاثاً﴾ منصوب لأنه في معنى المَصْدَرِ لِأَن مَعْنَى نَكَثْتُ نَفَضْتُ، وَمَعْنَى نَفَضْتُ نَكَثْتُ^(١)، وَوَاحِدُ الْأَنْفَاضِ نَكَثٌ وَهُوَ مَا نُقِضَ بَعْدَ أَنْ غَزَلَ، قَالَ الشَّاعِرُ: (٢).

تَرْعِيَةً تَعْرِفُ الْأَرْبَاعَ ضَجَعْتُهُ لَهُ نِكَاتٌ مِنَ الْأُنْجَادِ وَالْفَضْلِ
وقوله: ﴿تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلاً بَيْنَكُمْ﴾.

أَي غِشّاً بَيْنَكُمْ وَغِلاً. وَدَخَلاً مَنْصُوبٌ لِأَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ، الْمَعْنَى: تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ لِلْغَشِّ وَالْدُّخْلِ، وَكُلُّ مَا دَخَلَهُ عَيْبٌ قِيلَ هُوَ مَدْخُولٌ، وَفِيهِ دَخَلٌ.

وقوله: ﴿إِنْ تَكُونُ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ﴾.

لَتَغْتَرَّ أَحَدَاهُمَا بِالْأُخْرَى، وَأَرْبَى مَأْخُوذٌ مِنْ رَبَا الشَّيْءِ يَرْبُو إِذَا كَثُرَ.

وقوله: ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾.

يَقَالُ نَفِدَ الشَّيْءُ يَنْفَدُ نَفَاداً وَنَفَدَ إِذَا فَنِيَ.

(١) عَلَى هَذَا هُوَ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ حَالاً، وَمِثْلُهُ قَوْلُهُمْ:

قَطَعْتَ إِرْباً إِرْباً، أَيْ جُمْلَةً قِطْعاً

(٢) التَّرْعِيَةُ الَّتِي يَصْلُحُ الْمَالُ عَلَى يَدَيْهِ وَيُجِيدُ رَجِي الْإِبِلِ. وَتَرْعَى نَادِرٌ وَالْأَرْبَاعُ جَمْعُ رُبْعٍ وَرُبْعَةٌ، وَهُوَ الْفَصِيلُ الَّتِي يَتَّبِعُ فِي الرَّبِيعِ.

وقوله: ﴿فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾.

قيل لَنَرُزِقَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً، وقيل ﴿حَيَاةً طَيِّبَةً﴾ الجنة. وموضع: ﴿أَرَبِي﴾ رفع المعنى: أن تكون أمة هي أكثر من أمة، وزعم الفراء أن موضع ﴿أَرَبِي﴾ نصب و﴿هي﴾ عماد، وهذا خطأ، «هي» لا تدخل عماداً ولا فصلاً^(١) مع النكرات، وشبهه بقوله: ﴿تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْراً﴾^(٢). و«تجدوه» الهاء فيه معرفة، وأمة نكرة.

وقوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾.

معناه إذا أردت أن تقرأ القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم، ليس معناه استعذ بالله بعد أن تقرأ، لأن الاستعاذة أمر بها قبل الابتداء، وهو مستعمل في الكلام، مثله إذا أكلت فقل بسم الله، ومثله في القرآن: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾^(٣) فالهيئة^(٤) قبل الصلاة، والمعنى إذا أردتم ذلك فافعلوا.

وقوله: ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ﴾.

أي إذا نسخت آية بآية أخرى عليها فيها مشقة.

﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ﴾.

أي قالوا قد كذبتنا.

وقوله: ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ، وَأُولَٰئِكَ هُمُ

الكَاذِبُونَ﴾.

(١) وجه المنع عنده أن «أربي» إذا جعلت «هي» فصلاً تكون صفة، ويبقى الكلام ناقصاً. ولا نوافقه على ما ذهب إليه.

(٢) آخر سورة الزمل. سورة ٧٣ الآية ٢٠.

(٣) سورة المائدة الآية ٦. (٤) التهيئة والاستعداد.

أي إنما يفترى الكذب الَّذِينَ إِذَا رَأَوْا الْآيَاتِ الَّتِي لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا إِلَّا اللَّهُ كَذَّبُوا بِهَا، فَهَؤُلَاءِ أَكْذَبُ الْكَذَّابَةِ.

وقوله: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾.

﴿مَنْ﴾ في موضع رفع على البدل مِنَ الْكَافِرِينَ وَمُغَيِّرِ^(١) عَنْ الْكَافِرِينَ، ولا يجوز أن يكون ﴿مَنْ﴾ رَفْعاً بِالْإِبْتِدَاءِ، لأنه لا خبر ههنا للإبتداء، لأنَّ قوله: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾.

ليس بكلام تام، ويَعْنِي:

﴿وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صُدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ﴾.

فقوله: ﴿فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ﴾ خَبَرٌ ﴿مَنْ﴾ الَّتِي بَعْدَ ﴿لَكِنْ﴾^(٢) وقوله: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾.

أَعْلَمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ نَبِيَّهُ مَا يَقُولُونَهُ بَيْنَهُمْ.

وقوله: ﴿لِسَانَ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي﴾.

وَيُقْرَأُ «يُلْحِدُونَ»، أي لِسَانَ الَّذِي يَمِيلُونَ الْقَوْلَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي.

وقيل هذا غَلَامٌ كَانَ لِحُوَيْطِيبٍ^(٣) اسْمُهُ عَائِشٌ^(٤)، أَسْلَمَ وَحَسَنَ إِسْلَامُهُ.

(١) مَبْنِي الْمُرَاد مِنَ الْكَافِرِينَ، فَيَكُونُ التَّقْدِيرُ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكُذْبَ هَؤُلَاءِ، وَهُمْ الْكَافِرُونَ، لَا يَسْمُ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ.

(٢) يُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ جُمْلَةً «إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ» - إِلَى - «صُدْرًا» جُمْلَةً مُعْتَرِضَةً وَتَكُونُ «نَعْلَمُهُمْ» هِيَ الْخَبَرُ، وَالْمَعْنَى مَنْ كَفَرَ عَامِداً غَيْرَ مَكْرَهٍ، فَعَلَيْهِ غَضَبُ اللَّهِ. وَعَلَى الْوَجْهِ الَّذِي ذَكَرَهُ - تَكُونُ «مَنْ» فِي «مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ» مُبْتَدَأً لَمْ يَذْكُرْ خَبْرَهُ - وَلِهَذَا هُوَ يَجْعَلُهَا بَدَلًا عَمَّا قَبْلُهَا.

(٣) هُوَ حُوَيْطِيبُ بْنُ عَبْدِ الْعَزَى، قُرَشِيٌّ حَامِرِيٌّ. أَسْلَمَ عَامَ الْفَتْحِ، وَكَانَ مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبِهِمْ، عَاشَ مِائَةً وَعِشْرِينَ سَنَةً وَمَاتَ فِي خِلَافَةِ مُعَاوِيَةَ. وَصَحَّحَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي الْاِسْتِيعَابِ اسْمَهُ بِأَنَّهُ حُوَيْطٌ. - انْظُرِ الْإِسَابَةَ ١٨٨٢، وَص ٣٩١ - يَهْلِسُهُ تَرْجُمَةُ حُوَيْطٌ بِالْاِسْتِيعَابِ.

(٤) لَمْ أَقِفْ عَلَى تَرْجُمَةٍ لَصَحَابِي يُسَمَّى عَائِشًا غَيْرَ عَائِشِ بْنِ الصَّامِتِ الَّذِي كَانَ يُسَمَّى النَّاسِكُ. وَيَبْدُو أَنَّهُ غَيْرُ هَذَا لِأَنَّهُ كَانَ سَيِّدَ بَنِي هَدَفٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ. عَلَى أَنَّهُ اِخْتَلَفَ فِي اسْمِهِ فَقِيلَ اسْمُهُ يَعِيشُ، =

﴿وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾.

يقال: عَرَبَ الإنسان يَعْرُبُ عُرُوبَةً وَعَرَابَةً وَعُرُوبَةً.

وقوله: ﴿مُبِينٌ﴾.

وصفه بالبيان كما وصفه بأنه عَرَبِيٌّ، ومعنى عربي أن صاحبه يتكلم بالعربية وَمَعْنَاهُ مُعَرَّبٌ: «مُبِينٌ».

وقوله: ﴿لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾.

«أَنْ» يصلح أن تكون في موضع رَفِعٍ على أَنْ «لَا» رَدٌّ للكلام، والمعنى وجب أَنَّهُمْ، ويجوز أن تكون «أَنْ» في موضع نَصْبٍ على أن المعنى جَرَمَ فَعَلُهُمْ هذا أنهم في الآخرة هُمُ الْخَاسِرُونَ. ومعنى جَرَمَ كَسَبَ، والمجرم الكاسبُ، وأكثر ما يستعمل للدنوب.

وقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

أي من بعد الفَعْلَةِ التي فعلوها. وهذه الآية في قصة عَمَارِ بْنِ يَاسِرٍ^(١) وأصحابه حين عَذَّبَهُمْ أَهْلُ مَكَّةَ فَأَكْرَهُهُمْ عَلَى أَنْ تَرَكَوا الْإِيمَانَ، وكَفَرُوا بِالْإِسْلَامِ وفي قُلُوبِهِمْ وَبَيِّنَاتُ الْإِيمَانِ، ثم هَرَبُوا مِنْهُمْ وَهَاجَرُوا إِلَى النَّبِيِّ (ﷺ) فَلَحَقَهُمْ جَمْعٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ فَقَاتَلُوهُمْ حَتَّى نَجَّاهُمْ اللَّهُ مِنْهُمْ، وَصَبَرُوا عَلَى جِهَادِهِمْ.

وقوله: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾.

وقيل هو غلام نصراني كان يسمى جيرا وقيل كانا اثنين.

(١) هو سيدنا عمار بن ياسر بن عامر حليف بني غزوم وأمه سمية مولاة لهم - أحد سبعة أظهروا إسلامهم بمكة أول من أظهروه، وأسرته من المسلمين في الإسلام. شهد المشاهد كلها - وقطعت أذنه في موقعة اليمامة، وقتل يوم صفين وهو مجارب في صف علي. انظر الإصابة ٥٦٩٩.

﴿يَوْمَ﴾ منصوب على أحد شيئين، على معنى ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ، يَوْمَ تَأْتِي﴾ ويجوز أن يكون بمعنى اذكر لأن معنى القرآن البعثة والإنذار والتذكير. أي اذكر يوم تأتي كل نفس أي كل إنسان يُجَادِلُ عن نفسه.

ويروى أنه إذا كان يوم القيامة زُفِرَتْ جهنم زُفْرَةً فلا يبقى ملك مُقَرَّبٌ ولا نبي مُرْسَلٌ إِلَّا جَسَا عَلَى رُكْبَتَيْهِ، وقال يا رب نَفْسِي نَفْسِي، وتصديق هذا قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَخِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ. وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ...﴾ الآية^(١).

وقوله: ﴿وَضُرِبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً﴾.
المعنى - والله أعلم - وضرب الله مثلاً مثل قرية كانت آمنة مطمئنة.
﴿يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾.

أي وأسبغاً من كل مكان.
الذي جاء في التفسير أنه يعنى بها مكة، وذلك أنهم كانوا قد أمنوا الجوع والخوف لأن الله جل ثناؤه جَعَلَ أَفْثِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ، فَأَرَزَأَهُمْ تَأْتِيهِمْ فِي بِلَدِهِمْ وَكَانَ حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ.
﴿فَكَفَّرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾.

و[قد] جاعوا حتى بلغوا إلى أن أكلوا الوبر بالدم، وبلغ منهم الجوع الحال التي لا غاية بعدها. وأنعم جمع نعمة، وقالوا شدة، وأشد. وقال قطرب: جائز أن يكون جمع نعم، وأنعم، مثل ودّ وأودّ.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ، فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾.

عَذِبَهُمُ اللَّهُ بِالسَّيْفِ وَالْقَتْلِ.

(١) سورة عبس الآيات ٣٤ - ٣٧.

وقوله: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّتُكُمُ الْكَذِبَ﴾.

في الكذب ثلاثة أوجه، قرئت الكَذِبُ، وقرئت الكُذْبُ، وقرئت الكِذِبُ، فمن قرأ - وهو أكثر القراءات - الكَذِبُ فالمعنى: ولا تقولوا لوصف ألسنتكم الكِذِبَ: ﴿هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾. ومن قرأ الكِذِبُ كان ردًا على ما المعنى: ولا تقولوا لوصف ألسنتكم الكذب^(١). ومن قرأ الكُذْبُ فهو نعتٌ للألسنة، يقال لسانٌ كُذُوبٌ وألسنةٌ كُذُوبٌ. وهذا إنما قيل لهم لِمَا كانوا حَرَمُوهُ وأحلُّوه، فقالوا: ﴿مَا فِي بَطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِدُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا﴾^(٢)، وقد شرحنا ذلك في موضعه.

وقوله: ﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾.

المعنى متاعهم هذا الذي فعلوه متاع قليل. ولو كان في غير القرآن لجاز فيه النُّصْبُ: متاعاً قليلاً، على أن المعنى يَتَمَتَّعُونَ كذلك متاعاً قليلاً.

وقوله: ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا﴾.

جاء في التفسير أنه كان آمَنَ وَحْدَهُ، وفي أكثر التفسير أنه كان مُعَلِّمًا للخير وإماماً حَنِيفاً قيل أُجِدَّ بِالْخِتَانَةِ، وحقيقته في اللغة أن الحنيف المائل إلى الشيء لا يزول عنه أبداً، فكان عليه السلام مائلاً إلى الإسلام غير زائل عنه، وقالوا في القَانِتِ هو المطيع، والقَانِتُ القائم بجميع أمر الله - جل وعز -.

وقوله: ﴿وَلَمْ يَكْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾.

﴿لم يك﴾ أصلها لم يكن، وإنما حُذِفَتِ النُّونُ عند سيبويه لكثرة استعمال هذا الحرف، وذكر الجلة من البصريين أنه اجتمع فيها كثرة الاستعمال، وأنها عبارة عن كل ما يَمْضِي من الأفعال وما بُسْتَانَتْ، وأنها مع ذلك قد أشبهت

(١) فهي بدل بن «مَا» والمعنى لا تقولوا لوصف الكذب من الستكم هذا حلال وهذا حرام.

(٢) سورة الأنعام الآية ١٣٩ وانظر شرحها فيما سبق.

حُرُوفَ اللّين لأنها تكون عَلَامةً كما تكون حروف اللين عَلَامةً، وَأَنها غُنَّةٌ تخرج من الأنف. فلذلك احتملت المحذف.

وقوله: ﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾.

الكلام يُدَلُّ على أَنهم ألزموا آية نبوة موسى عليه السلام. وجاء في التفسير أنه حُرْمَةُ بعضُهم وأحلُّه بعضُهم. وَهَذَا أدلُّ ما جاء من الاختلاف في السبت، وقد جاء كثير^(١) في التفسير أَنهم أُمِرُوا بأن يَتَّخِذُوا عيداً فخالفوا وقالوا نريد يوم السبت لأنه آخر يوم فرغ فيه من خَلْق السموات والأرض، وأن عيسى أمر النصارى أن يَتَّخِذُوا الجمعة عيداً فقالوا لا يكون عيدنا إلا بَعْدَ عيد اليهود فجعلوه الأَحَدَ، واللّه أعلم بحقيقة ذلك.

وقوله: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾.

جاء في التفسير: «الحكمة» النبوة، و«الموعظة» القرآن، ﴿وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾.

أي جادلهم غير فَظٍّ وَلَا غَلِيظٍ الْقَلْبَ في ذلك. إِنْ لَهُمْ جَانِبُكَ. ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾.

سُمِّيَ الأوَّلُ عقوبةً، وإنما العقوبة الثاني - لآزدواج الكلام لأن الجنسين في الفعل معنى واحد. ومثله: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا﴾^(٢) فالثاني ليس بِسَيِّئَةٍ ولكنه سُبِّيَ به ليتفق اللفظ، لأن معنى القتل وَاحِدٌ وقد بَيَّنَّا نظير هذا في سورة آل عمران في قوله: ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ﴾.

وجاء في التفسير أن المسلمين هُمُوا بأن يمثلوا بالمشركين، لأنهم كانوا

(١) أي جاء كلام كثير، ولو نصبت ظروفاً أو مفعولاً وجعل المصدر فاعلاً كان أولى.

(٢) سورة الشورى الآية ٤٠.

قد مثّلوا بهم، فَهَمَّ المسلمون بأن يزيّدوا في المِثْلَةِ، فأَمَرُوا بأن لا يزيّدوا
وجائز - والله أعلم - أن يكون معنى: ﴿وَجَزَاء سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾^(١) أي من
فُعِلَ به ما يَجِبُ فيه الْقِصَاصُ فلا يُجَاوِز الْقِصَاصُ إلّا بِمِثْلِ.

وقوله جل وعز: ﴿وَلِئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾.

هو مثل قوله: ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾^(٢).

وقوله: ﴿وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾.

ضَيْقٌ، في معنى ضَيْقٍ مَخْفَفٍ، مثل مَيْتٍ وَمَيْتٍ. وجائز أن يكون
بمعنى الضِّيقِ، فيكون مصدراً لقولك ضاق الشيء يضيّق ضَيْقاً.

وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا، وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾.

أي ان الله ناصِرُهُمْ، كما قال: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾^(٣). فقد وَعَدَ في
هذه الآية بالنُّصْرِ.

(١) سورة الشورى الآية ٤٠ .

(٢) سورة التوبة الآية ٤٠ .

سُورَةُ الْاِسْرَاءِ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ^(١)

قوله - عز وجل - : ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ .

﴿سُبْحَانَ﴾ منصوب على المصدر، المعنى : أصبح الله تسييحاً . ومعنى سبحان الله في اللغة تنزيه الله عن السوء، وكذلك ما روي عن النبي ﷺ^(٢) .

وقوله : ﴿أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ .

معناه سَيرَ عبده، يقال أَسْرَيْتُ وَسَرَيْتُ إِذَا مَسَرْتُ لَيْلًا، وقد جاءت اللفتان في القرآن، قال الله جل وعز: ﴿وَاللَّيْلَ إِذَا يَسْرُ﴾^(٣) هذا من سَرَيْتُ ومعنى يَسْرِي يمضي^(٤) .

أَسْرَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ بالنبي ﷺ من المسجد الحرام وهو مكة، والحرم كله مسجد، فأَسْرَى اللَّهُ بِهِ فِي لَيْلَةٍ وَاحِدَةٍ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ وهو قوله - جل وعز - : ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ﴾ .

أَجْرَى اللَّهُ حَوْلَ بَيْتِ الْمَقْدَسِ الْأَنْهَارَ وَأَنْبَتِ الثَّمَارَ، فَذَلِكَ مَعْنَى بَارَكْنَا حَوْلَهُ .

(١) في الأصل ذكرت البسملة قبل العنوان باسم السورة وكونها مكية .

(٢) أي ما جاء في الأحاديث من قوله (ﷺ) سبحان الله فمعناه كذلك .

(٣) سَزْرَةٌ والفجر الآية ٤ .

(٤) حذفت الياء في القرآن لتوافق القوافل .

﴿لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا﴾.

أي لنُرِيَّ محمداً.

فأراه الله في تلك الليلة من الأنبياء، وآياتهم ما أَخْبَرَ بِهِ فِي غَدِ تِلْكَ
الليلة أَهْلَ مَكَّةَ فقالوا للنبي ﷺ إِنَّ لَنَا فِي طَرِيقِ الشَّامِ إِبِلًا فَأَخْبِرْنَا خَبَرَهَا،
فَخَبَّرَهُمْ بِخَبَرِهَا، فقالوا فَمَتَى تَقْدُمُ الْإِبِلَ عَلَيْنَا، فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّهَا تَقْدُمُ فِي يَوْمِ
سَمَاءُ لَهُمْ مَعَ شُرُوقِ الشَّمْسِ، وَأَنَّهُ تَقْدَمُهَا جَمَلُ أَوْرَقٍ، فَخَرَجُوا فِي ذَلِكَ
اليوم، فقال قائل: هذه الشمس قد أَشْرَقَتْ، وقال آخر فهذه الإِبِلُ قد أَقْبَلَتْ
بِقَدَمِهَا جَمَلُ أَوْرَقٍ كَمَا قَالَ مُحَمَّدٌ ﷺ فَلَمْ يُؤْمِنُوا بَعْدَ ذَلِكَ.

وقوله: ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾.

أي دللناهم به على الهدى.

﴿أَنْ لَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا﴾.

أي لا تتوكلوا على غيري ولا تتخذوا من دُونِي رُبًّا.

وقوله: ﴿ذُرِّيَّةً مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾.

القراءة بنصب ذُرِّيَّةٍ. وقرأ بعضهم ذِرِّيَّةً - بكسر الذال - والضم أكثر.
وَذُرِّيَّةٌ فُعْلِيَّةٌ من الذر، وهي منصوبة على النداء، كذا أَكْثَرُ الْأَقْوَالِ المعنى: يَا
ذِرِّيَّةً مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ. وإنما ذكروا بنعم الله عندهم أَنَّهُ أَنْجَى أَبْنَاءَهُمْ مِنْ
الْفِرْقِ بِأَنَّهُمْ حَمَلُوا مَعَ نُوحٍ. ويجوز النصب على معنى أَلَا تَتَّخِذُوا ذِرِّيَّةً مِنْ
حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ مِنْ دُونِي وَكِيلًا، فيكون [الفعل] تعدى إِلَى الذِرِّيَّةِ وَإِلَى
الْوَكِيلِ، تقول: اتَّخَذْتُ زَيْدًا وَكِيلًا، وَيجوز ﴿أَلَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا﴾ على
معنى: ﴿وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا ذِرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا
مَعَ نُوحٍ﴾. ويجوز الرفعُ فِي ﴿ذِرِّيَّةً﴾ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الْوَاوِ، وَالْمَعْنَى ﴿أَلَا تَتَّخِذُوا مِنْ
دُونِي وَكِيلًا﴾ أَي لَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا ذِرِّيَّةً، وَلَا تَقْرَأَنَّ بِهَا إِلَّا أَنَّ ثَبَّتَ بِهَا

رواية صحيحة ، فإن القراءة سنة لا يجوز أن تخالف بما يجوز في العربية .

وقوله: ﴿وَفَضَّلْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾ .

معناه أعلمناهم في الكتاب، وأوحينا إليهم، ومثل ذلك قوله: ﴿وَفَضَّلْنَا إِلَيْهِ
ذَٰلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَٰؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ﴾^(١) . ومعناه وأوحينا إليه .

وقوله: ﴿فَقَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَٰوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ﴾^(٢) معناه خلقهن وفرغ
منهن، ومثل هذا في الشعر قوله:

وعليهما مَسْرُودَتَانِ^(٣) قضاهما داودُ أو صنع السوابغ تبغُ

معناه عملهما . وجملة هذا الباب أن كل ما عُجِّلَ عَمَلًا محكمًا فقد
قُضِيَ ، وإنما قيل للحاكم قاضٍ لأنه إذا أمر أمرًا لم يُرَدَّ أمره ، فالقضاء قَطْعُ
الاشياء عن إحكام ، والمعنى إنا أوحينا إليهم لتُفْسِدَنَّ في الْأَرْضِ وَلِتَعْلَنَ
عُلُوًّا كَبِيرًا . معناه لَتُعْظَمَنَّ وَلِتَبْغَنَّ ، لأنه يقال لكل مُتَجَبِّرٍ قَدْ عَلَا وَتَعْظَمَ .

وقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَٰئِهِمَا﴾ .

المعنى فإذا جاء وعد أولي المرتين .

﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ .

يروى أنه بعث عليهم بختنصر .

﴿فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ﴾ .

أي فطافوا في خلال الديار ينظرون هل بقي أحدٌ لم يقتلوه، والجوس
طُوب الشيء باستقصاء .

(١) سورة الحجر الآية ٦٦ .

(٢) سورة فصلت الآية ١٢ .

(٣) تقدم .

وقوله: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ﴾.

أي رددنا لكم الدولة .

﴿وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾.

أي جعلناكم أكثر منهم نُصاراً^(١)، ويجوز أن يكون نفيراً جمع نفير كما يقال: العبيد والكلاب والضُّعِين والمُعِين^(٢) . ونفيراً منصوب على التَّمييز .

وقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيُسُوءُوا وُجُوهَكُمْ﴾.

وتقرأ لِيُسُوءَ وُجُوهَكُمْ، المعنى فإن جاء وعد الآخرة ليسوء الوعدُ وُجُوهَكُمْ، ومن قرأ «لِيُسُوءُوا» فالمعنى ليسوء هؤلاء القوم وُجُوهَكُمْ، وقد قرئت لِنُسُوءَ وُجُوهَكُمْ - بالنون الخفيفة - ومعناه لِيُسُوءَا الوعدُ وُجُوهَكُمْ، والوقوف عليها لِيُسُوءَا . والأجود ليسوء بغير نون، وَلِيُسُوءُوا . ويجوز: لِيُسُوءَ وُجُوهَكُمْ، ويكون الفعل للوعدِ على الأمر، ولا تقرأ به، ويجوز لِنُسُوءَ بالنون في موضع الياء .

وقوله: ﴿وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتَبِّرًا﴾.

معناه لِيُتَبِّرُوا، ويقال لكل شيء منكسر من الزُّجاج والحديد والذَّهَبِ يَبِّرُ، ومعنى ﴿مَا عَلَوْا﴾ أي لِيَذْمُرُوا في حالِ عُلُوِّهِمْ عليكم .

وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾.

معناه حَسْبًا، أَخَذَ من قوله: حَصَرْتُ الرَّجُلَ إِذَا حَبَسْتَهُ فهو منحصور وهذا حَصِيرُهُ أي مَحْبَسُهُ، والحصير المنسوج إنما سَمِيَ حَصِيرًا لأنه حَصَرَتْ

(١) يُقَالُ رَجُلٌ نَاصِرٌ مِنْ قَوْمٍ نَصَارٍ، أَي جَعَلْنَا نَصْرَهُمْ أَكْثَرَ.

(٢) أَي عَبْدٌ وَعَبِيدٌ وَضَبَانٌ وَضُعِينٌ . . .

طاقاته بعضها مع بعض. والجَنَّبُ يقال له الحَصِيرُ^(١) لأن بعض الأضلاع محصورٌ مع بعض.

وقوله: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هِيَ أَقْوَمُ﴾.

أي للحال التي هي أقوم الحالات، وهي توحيد الله - عز وجل - [أي] شهادة أن لا إله إلا الله والإيمانُ بِرُسُلِهِ، والعملُ بطاعته، وهذه صفة الحال التي هي أقوم الحالات.

وقوله: ﴿وَيَدْعُو الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ﴾.

المعنى إن الإنسان رُبَّمَا دَعَا على نفسه وولده وأهله بِالشَّرِّ غَضَباً كما يدعو لنفسه بِالْخَيْرِ، وهذا لم يَعْرِ منه بشرٌ.

ويروى أن النبي ﷺ رفع إلى سَوْدَةَ^(٢) بنت زَمْعَةَ أسيراً، فأقبل يثن بالليل، فقالت له: ما بالكَ تِثْنُ فثكاً أَلَمْ الْقَدِّ وَالْأَسْرِ.

فَارْتَحَتْ مِنْ كِتَافِهِ، فلما نامت أخرج يده وهرب، فلما أصبح النبي ﷺ دعا به فأعلم شأنه، فقال اللهم اقطع يديها، فرفعت سودةُ يديها فتوقع الاستجابة، وأن يقطع الله يديها، فقال النبي ﷺ وإني سألت الله أن يجعل دعائي ولغتي على من لا يستحق من أهلي - رحمةً، فقولوا لها لأنني بِشَرِّ أغضب كما يغضب البشر فلتَرُدَّ سودةُ يديها. فأعلم الله - عز وجل - أن الإنسان خلق عجباً، فهذا خلق عليه جملةُ البشر من آدم إلى آخر ولده.

والإنسان ههنا في معنى الناس.

(١) جانب الإنسان وشقه يسمى حَصِيراً.

(٢) هي أم المؤمنين زوج رسول الله (ص)، قرشية عامرية تزوجها السكران بن عمرو، فتوفي عنها فتزوجها رسول الله (ﷺ)، وكانت أول أزواجه بعد خديجة - كانت من الزهاد وكانت تضحك رسول (ﷺ) بكلامها أحياناً - قدم لها عمر غرارة مليئة بالدراهم ففرقتها وماتت في خلافة عمر وقيل ماتت سنة أربع وخمسين. الإصابة ٦٠٦.

وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ﴾ .

أي علامتين يدلان على أن خالقهما واحد. ليس كمثله شيء وتدلان على عدد السنين والحساب .

﴿فَمَعْنُونَا آيَةُ اللَّيْلِ﴾ .

أي جعلنا آية الليل دليلة عليه بظلمته .

﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ .

أي جعلناها نضيء لكم لتبصروا كيف تصرفون في أعمالكم ولتعلموا عدد السنين والحساب ، ويروى أن القمر كان في ضياء الشمس فمحا الله ضياءه بالسواد الذي جعل فيه .

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فُصِّلْنَاهُ تَفْصِيلًا﴾ .

أي بيناه تبييناً لا يلتبس معه بغيره ، والاختيار النصب في «كل» ، المعنى في النصب : لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ ولتعلموا عدد السنين ، وفصلنا كل شيء تفصيلاً ، و «كل» منصوب بفعل مضمر الذي ظهر يفسره ، وهو «فُصِّلْنَاهُ» ويجوز «وَكُلُّ شَيْءٍ فُصِّلْنَاهُ تَفْصِيلًا»^(١) . وكذلك النصب والرفع في قوله : ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ لِّزَمَانِهِ طَائِرَةٌ فِي عُنُقِهِ﴾ إلا إنني لا أعلم أحداً قرأ بالرفع .

وجاء في التفسير : طائره ، أي خيره وشره ، وهو - والله أعلم - ما يتطير من مثله من شيء عمله كما قال ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ، وكما يقال للإنسان إثني في عنقه ، وإنما يقال للشيء اللازم له : هذا في عنق الإنسان ، أي لزومه له كلزوم القلادة له من بين ما يلبس في العنق .

﴿وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا﴾ .

(١) هو اسم مشتغل عنه بضميره - فيجوز فيه الرفع والنصب .

وفي هذه أربعة أوجه: ويُخْرَجُ له، ويُخْرَجُ له، أي ويُخْرِجُ اللَّهُ له^(١).
وَيُخْرَجُ له. أي ويُخْرَجُ عمله له يَوْمَ الْقِيَامَةِ كتاباً، وكذلك يُخْرَجُ له
له يوم القيامة.

﴿كِتَابًا يُلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ منصوب على الحال.

وقوله: ﴿كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾.

﴿بنفسك﴾ في موضع رفع، وإن كان مجروراً بالباء، ولو كان في غير
القرآن جاز. كفى بنفسك اليوم حسيبة، والمعنى كفت نفسك حسيبة، أي
إذا كنت تشهد على نفسك فكفاك بهذا. وحسبياً منصوب على التمييز.
وقوله: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾.

يقال: وَزَرَ يَزِرُ فهو وَازِرٌ وَزَرًا، وَوَزَرًا، وَزَرَةً، ومعناه آثِمٌ يَأْتِمُ إِنَّمَا.

وفي تأويل هذه الآية وجهان: أحدهما أن الآثِمَ والمُذْنِبَ، لا يؤخذ
بذنبه غيره، والوجه الثاني أنه لا ينبغي للإنسان أن يعمل بالإثم لأن غيره عمله
كما قالت الكفار: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّهُتَدُونَ﴾^(٢).

وقوله: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبْعَثَ رَسُولًا﴾.

أي حتى نبين ما به نُعَذِّبُ، وما من أجله نُدْخِلُ الْجَنَّةَ.

وقوله: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا﴾.

تقرأ أَمَرْنَا مُحَفِّقَةً على تقدير فعلنا، وتقرأ أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا على تقدير أفعَلْنَا،
ويقْرَأُ أَمَرْنَا - بتشديد الميم - ، فأما من قرأ بالتخفيف فهو من الأمر، المعنى
أمرناهم بالطاعة ففسقوا، فإن قال قائل: أأست تقول: أمرت زيدا فضرب
عمراً، فالمعنى أنك أمرته أن يضرب عمراً فضربه، فهذا اللفظ لا يدل على

(١) الأربعة الأوجه هي تخرج له، بالنون - ويخرج له - بالبناء للفاعل والمفعول من خرج: ويخرج من
أخرج.

(٢) سورة الزخرف الآية: ٢٢.

غير الضرب، ومثل قوله: أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَبِقُوا فِيهَا. من الكلام: أمرتك فَعَصَيْتَنِي. فقد علم أن المعصية مخالفة الأمر، وكذلك الفسق مُخَالَفَةُ أَمْرِ اللَّهِ جَلَّ ثَنَاؤُهُ. وقد قيل: إنما معنى أمرنا مترفياً كَثُرْنَا مترفياً، والدليل على هذا قول النبي ﷺ خير المال سِكَّةٌ مَأْبُورَةٌ^(١) ومُهْرَةٌ مَأْمُورَةٌ أي مُكَثَّرَةٌ^(٢)، والعرب تقول قَدْ أَمَرَ بَنُو فُلَانٍ إِذَا كَثُرُوا، قال الشاعر:

إِنْ يُغَبِّطُوا يَسْهَبُوا وَإِنْ أَمَرُوا يَوْمًا يَصِيرُوا لِلْهَلَكِ وَالنَّفْدِ^(٣)
ويروى بالنقد - بالقاف^(٤) - ومن قرأ أمرنا فتأويله أَكْثَرْنَا، والكثرة هنا يصلح أن يكون شيئين، أحدهما أن يكثر عدد المترفين، والآخر أن تكثر جِدَّتُهُمْ وَيَسَارُهُمْ. ومن قرأ أمرنا بالتشديد، فمعناه سَلَطْنَا مترفياً أي جعلنا لَهُمْ إِمْرَةً وَسَلْطَانًا.

(١) جاء الحديث في اللسان (أبر) خير المال مهرة مأبورة وسكة مأبورة، والسكة الطريقة المصطفة من النخل، ومأبورة بمعنى ملقحة - يقال أبر وأبِر - بالتخفيف والتشديد - وقيل السكة سكة الحورث، والمأبورة المصلحة لأجله، والمأبورة الكثيرة التناج والنسل، يقولون أمر الله المهرة أي كثر ولدها، وأمر القوم أي كثروا، وأمرهم الله فأمروا، ومنه حديث أبي سفيان: أمر امر ابن أبي كبشة وارتفع شأنه - والحديث يصف خيراً قال بأنه من الحورث أو من التناج.

(٢) البيت في اللسان وأمره منسوب للبيد - وروايته به - للهلك والنكد. . ورواية النفاذ التي هنا تعني النفاذ والفناء.

(٣) حماري به لبيد بن ربيعة العامري أخاه أريد، الذي أصابته صاعقة ذهبت به وبجمله بدعوة رسول الله ﷺ عليه وكان أراد قتله، وفيه نزلت الآية: ﴿وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ﴾، وكان لبيد لا يزال على شركه، ورثى أريد بعدة مرات هذه المرتبة من جيلاده - والبيت السابق على هذا البيت هو:

كل بني حرة مصيرهم قل، وإن أكثرت من العدد
ويضطوا: يصيرون في حالة حسنة يغلطهم الناس عليها، ويضطوا: تسوء حالهم وأمرنا بمعنى كثروا - ورواية البيت في اللسان (أمر) يصيروا للهلك والنكد ورواه ابن هشام ح ٢٣٧/٤ - كما هنا - والنقد يعني النفاذ والفناء.

(٤) النقد - بفتح القاف - أراذل الناس وسفلتهم، يقال هو أذل من نقد، ورب مثراذل من نقد، ومعنى البيت حيث ذلهم بها كثروا يتهوا إلى الذلة والمهوان.

وقوله: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾.

أي أهلكنا عدداً كبيراً من القرون، بأنواع العذاب، نحو قوم لوط وعاد وتمود ومن ذَكَرَ اسْمُهُ وقروناً بين ذلك كثيراً، وموضع كَمْ النصب بقوله أَهْلَكْنَا.

وقوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾^(١).

أي من كان يريد العاجلة بعمله، أي الدنيا، عجل الله لمن أراد أن يعجل له ما يشاء الله، أي ليس ما يشاء هو، وما يشاء بمعنى ما نشاء^(٢)، ويجوز أن يكون الْمُضْمَرُ في نشاء «مَنْ»، المعنى عجلنا للعبد ما يشتهي، إذا أراد الله ذلك^(٣).

وقوله: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ﴾.

لأنه لم يرد الله بعمله

﴿يُضِلُّ مَا مَذْمُوماً﴾.

ومذهوماً في معنى واحد.

﴿مَذْهُوراً﴾.

أي مباعداً من رحمة الله. يقال: دَخَرْتُهُ أَذْخَرَهُ دَخْرًا وَدُخُورًا إذا باعدته عنك. ثم أعلم الله - عز وجل - أن يعطي المسلم والكافر وأن يرزقهما جميعاً فقال:

﴿كُلًّا نُمِدُّ هُوَلاً وَهَمُوراً مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ﴾.

أي نُمِدُّ المؤمنين والكافرين مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ

وقوله سبحانه: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾.

معناه أَمَرَ رَبُّكَ

(١) في الأصل ما نشاء وما يشاء لمن نريد.

(٢) أي قرئت عجلنا له فيها ما يشاء - وهي بمعنى عجلنا له ما يشتهي إذا أردنا ذلك.

(٣) عجلنا له عما نشاء - من كان يريد العاجلة عجلنا له منها ما نشاء - فتكون في معنى «من».

﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾

أي أمر أن يحسنوا بالوالدين^(١)

﴿إِنَّمَا يَتَّبِعَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا﴾

ترفع ﴿أحدهما﴾ يَتَّبِعَنَّ، و﴿كلاهما﴾ عطف عليه، ويقرأ: يَتَّبِعَنَّ عندك الْكِبَرَ، ويكون أَحَدُهُمَا أو كلاهما بَدَل من الألف.

وقوله: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفُ﴾.

في قوله «أف» سبع لغات: الكسر بغير تنوين، والكسر بتنوين، والضم بغير تنوين، وتنوين، وكذلك الفتح بتنوين، وبغير تنوين، وفيها لغة أخرى سابعة لا يجوز أن يقرأ بها، وهي «أفِي» بالياء، فأما الكسر فلا لتقاء الساكنين، وأف غير متمكن بمنزلة الأصوات، فإذا لم تُتَوَّنْ فهي مَعْرِفَةٌ، وإذا نُوِّنَ فهو نَكْرَةٌ بمنزلة غاقٍ وغاقٍ في الأصوات، والفتح لالتقاء الساكنين أيضاً، والفتح مع التضعيف حسن لخفة الفتحة وثقل التضعيفِ وَالضَّمُّ، لأن قبله مضمُوماً - حسنٌ أيضاً، والتنوين فيه كله على جهة النكرة.

والمعنى: لا تقل لهما كلاماً تتبرم فيه بهما، ومعنى أفُ التَّن، وقيل إن أفُ وسخ الأظفار، والتف الشيء الحثير نحو وسخ الأذان أو الشظية تؤخذ من الأرض. ومعنى الآية: لا تقل لهما ما فيه أذى بتبرمٍ، أي إذا كبراً، أو أسناً فينبغي أن تتولى من خدماتهما مثل الذي توليا من القيام بشأنك وخدمتك، ولا تنهرهما بمعنى: لا تتبرهما، أي لا تكلمهما ضجراً صائحاً في أوجهيهما، يقال نهَرته أنهره نهراً، وانتهرته أنتهره انتهاراً، بمعنى واجدٍ.

وقوله: ﴿وَاحْفَظْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾.

(١) على هامش الأصل: نسخة وأمر.

وَتَقْرَأُ الذُّلَّ - بكسر الذال - ومعنى [اخفضن لهما] جناح الذل، أي ألز
 لهما جانبك مُتَذَلِّلًا لهما، من مبالغتك في الرحمة لهما، ويقال: رجل ذليل
 بين الذل، وقد ذل يذل ذلاً، وذابة ذلول. بين الذل، ويجوزان جميعاً في
 الإنسان.

وقوله: ﴿فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُوراً﴾.

الأواب بمعنى التواب، والراجع إلى الله في كل ما أمر به، المقلع عن
 جميع ما نهى عنه، يقال قد آب يؤوب أوباً إذا رجع.

وقوله: ﴿وَلَا تُبَدِّلْ تَبْلِيغاً﴾.

معناه لا تسرف، وقيل: التبذير النفقة في غير طاعة الله، وقيل كانت
 الجاهلية تنحر الإبل وتبذر الأموال، تطلب بذلك الفخر والسمة وتذكر ذلك
 في أشعارها، فأمر الله - عز وجل - بالنفقة في وجوهها فيما يقرب منه ويزلف
 عنده.

وقوله: ﴿إِنَّ الْمُبْتَلِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ﴾.

أي يفعلون ما يسول لهم الشيطان.

وقوله: ﴿وَإِذَا تَعَرَّضْنَا عَنْهُمْ إِبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا﴾.

﴿عَنْهُمْ﴾ هذه الهاء والميم يرجعان على [ذي] القربى والمساكين وابن
 السبيل، ﴿وَإِذَا تَعَرَّضْنَا عَنْهُمْ﴾، أي وإن أعرضت عنهم، إِبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ
 تَرْجُوهَا، أي لطلب رزق من ربك ترجوه ﴿فَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا مَيْسُوراً﴾، ﴿انتهاء﴾
 منصوب لأنه مفعول له، المعنى: وإن أعرضت عنهم لا ابتغاء رحمة من ربك.

وروي أن النبي ﷺ كان إذا سئل وليس عنده ما يعطى أمسك وانتظار
 الرزق يأتي من الله - جل وعز - كأنه يكره الرد، فلما نزلت هذه الآية: ﴿فَقُلْ لَهُمَا
 قَوْلًا مَيْسُوراً﴾. كان عليه السلام إذا سئل فلم يكن عنده ما يعطى قال: يَرْزُقُنَا

اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ مِنْ فَضْلِهِ. فتأويل قوله: ﴿مَيْسُوراً﴾ واللَّهُ أعلم أنه يكسر عليهم فقرهم بدعائه لهم .

وقوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ .

معناه لا تبخل ولا تسرف . ﴿فتتعد﴾ منصوب على جواب النهي ، و﴿محسوراً﴾ أي قد بالغت في الحمل على نفسك وحالك حتى تصير بمنزلة من قد حُسِرَ، والحسِر والمحسور الذي قد بلغ الغاية في التعب والإعياء .

قوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ﴾ .

﴿خشية إملاق﴾ منصوب لأنه مفعول له ، والإملاق الفقر ، يقال أملق يملق إملاقاً .

وكانوا يدفنون البنات إذا وَلَدْنَ لهم خوفاً من الفقر ، فضمن الله - عزَّ وجلَّ - لهم رزقهم ، فقال :

﴿نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾ .

وهي الموعودة ، كانوا يَدْفِنُونَ الابنة إذا وَلَدَتْ حَيَّةً .

وقوله: ﴿إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خَطِئاً كَبِيراً﴾ ، وتقرأ خَطَأً كبيراً . فمن قال خِطْئاً: بالكسر فمعناه إثماً كثيراً ، يقال قد خطئ الرجل بـخطأ خِطْئاً: إِثْمٌ يَأْتُمُ إِثْماً وخطأً كبيراً له تأويلان أحدهما معناه إن قتلتم كان غير صواب يقال : قد أخطأ بخطئٍ إخطاءً ، وخطأً ، والخطأ الاسم من هذا لا المصدَرُ ، ويكون الخطأ من خطئٍ يخطأ خطأً إذا لم يصب مثل لَجَجٌ يَلْجَجُ قال الشاعر^(١) .

والناس يَلْحَوْنَ الأمير إذا همو خطتوا الصوابَ وَلَا يُلَامُ المرشِدُ

(١) البيت في اللسان (أس) - والمعنى أن الناس يلقون اللائمة على قائدهم إذا هم أخطأوا ، ولا ينبغي أن يلام المرشد .

وقوله: ﴿وَمَاءَ سَبِيلًا﴾.

أي وساء الزنا سبيلاً. وسبيلاً منصوب على التمييز.

وقوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾.

حَرَّمَ اللَّهُ قتل المؤمن إلا أن يَرْتَدَّ بَعْدَ إيمانه، أو يقتل مؤمناً متعمداً، أو يزني بعد إحصانٍ. كذلك قال قتادة في تفسير هذه الآية.

﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً﴾.

أي من غير أن يأتي بواحدة من هذه الثلاث.

﴿فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَاناً﴾.

الأجود إدغام الدال في الجيم، والإظهار جيد بالغ، لأن الجيم من وسط اللسان، والدال من طرف اللسان^(١)، والإدغام جائز لأن حروف وسط اللسان قد تقرب من حروف طرف اللسان.

وَوَلِيَّهِ الذي بينه وبينه قرابة توجب المطالبة بدمه. . فإن لم يكن له ولي فالسلطان وَلِيَّهِ، و«سُلْطَاناً» أي حجة.

وقوله: ﴿فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ﴾.

القراءة العجزم على النهي، ويقرأ بالياء والتاء جميعاً، وتقرأ فلا يُسْرِفُ بالرفع^(٢). والإسراف في القتل قد اختلف فيه، فقال أكثر الناس: الإسراف أن يقتل الولي غير قاتل صاحبه، وقيل: الإسراف أن يقتل هو القاتل دون السلطان، وكانت العرب إذا قُتِلَ منها السيّد وكان قاتله خبيساً لم يرضوا بأن يُقتَلَ قَاتِلُهُ وربما لم يرضوا أن يُقتَلَ واحدٌ بواحدٍ حتى تقتل جماعة بواحدٍ.

وقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ مَنْصُوراً﴾.

(١) وأيضاً الدال حرف قلقة، وهي لا تظهر مع الإدغام.

(٢) أي لا ينبغي له أن يسرف في القتل.

أي ان القتييل إذا قتل بغير حق فهو منصور في الدنيا والآخرة، فأما نصرته في الدنيا فقتل قاتله، وأما في الآخرة فيجزال الثواب له، ويخلد قاتله النار، ومن قرأ فلا يسرف - في القتل - بالرفع - فالمعنى أن وليه ليس بمُسرف في القتل إذا قتل قاتله ولم يقبل الدية.

وقوله: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾.

أي لا تذخروا من ماله، ولا تأكلوا - إذا أقمتم^(١) [عليه] - إلا ما يسكن الجوع، ولا تكتسوا إلا ما ستر العورة، ولا تقربوه إلا بالإصلاح للمال حتى يبلغ أشده. وأشده أن يبلغ النكاح، وقيل: أشده أن يأتي له ثمانى عشرة سنة، ويُلَوَّحُ أشده هو الاحتلام، وأن يكون مع ذلك غير ذي عاهة في عقل وأن يكون حازماً في ماله.

وقوله: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً﴾.

قال بعضهم: لا أدري ما العهد، والعهد كل ما عوَّده الله عليه، وكل ما بين العباد من الموائيق فهي عهود. وكذلك قوله: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ اللَّهُ إِذَا عَاهَدْتُمْ﴾^(٢).

وقوله: ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ﴾.

والقسطاس جميعاً - بالضم والكسر - قيل: القسطاس هو القرسطون^(٣) وقيل القفان^(٤)، والقسطاس ميزان العدل، أي ميزان كان من موازين الدراهم أو غيرها.

(١) صححت في هامش النسخة - إذا جعتم - وهو الأوفق لقوله تعالى: ﴿ومن كان غنياً فليستغف﴾ ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف.

(٢) سورة النحل ٩١.

(٣) كلمة أعجمية اسم للميزان لنوع منه.

(٤) هو القبان الذي يوزن به.

وقوله: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾.

معنى ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ أن الوفاء أحسن من النقصان، ويجوز أن يكون المعنى أحسن ما يؤول إليه أمر صاحب الوفاء.

وقوله: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾.

أي لا تقولن في شيء بما لا تعلم.

فإذا نهي النبي ﷺ - مع حكيمته وعلميه وتوفيق الله إياه - أن يقول بما لا يعلم، فكيف سائر أئمة والمسرفين على أنفسهم.

يقال فقوت الشيء أقفوه قفوا إذا اتبعت أثره، فالتأويل لا تتبع لسانك من القول ما ليس لك به علم، وكذلك من جميع العمل^(١).

﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ﴾ شواهد عليك، قال الله عز وجل ﴿يَوْمَ تُشْهِدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٢).

فالجوارح شواهد على ابن آدم بعمله، ويقرأ . . . وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ بإسكان الفاء وضم القاف، من قاف يقوف - وكأنه مقلوب من قفا يقفو، لأن المعنى واحد.

وقوله: ﴿كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾.

فقال ﴿مَسْئُولًا﴾، وقال: ﴿كَانَ﴾، لأن «كل» في لفظ الواحد؛ فقال ﴿أُولَئِكَ﴾ لغير الناس، لأن كل جمع أشرت إليه من الناس وغيرهم ومن الموات فلفظه «أُولَئِكَ» قال جرير:

(١) عطف على من القول.

(٢) سورة النور ٢٤.

ذم المنازل بعد منزلة اللوى والعيش بعد أولئك الأيام^(١)
وقوله: ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾.

ويقرا مَرَحًا - بكسر الراء -، وزعم الأخفش أن مَرَحًا أجود من مَرِحًا، لأن مَرِحًا اسمُ الفاعل. وهذا - أعني المصدر - جيدٌ بالغٌ، وكلاهما في الجودة سواء، غير أن المصلح أؤكد في الاستعمال تقول: جاء زيد ركضاً، وجاء زيد راكضاً، فركضاً أؤكد في الاستعمال لأن ركضاً يدل على تأكيد الفعل. ومَرَحًا بفتح الراء أكثر في القراءة.

وتأويل الآية: ولا تَمْشِ في الأرض مختالاً ولا فخوراً
﴿إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾.

قالوا: معنى ﴿تَخْرِقُ الْأَرْضَ﴾ تقطع الأرض، وقيل تنقب الأرض،
والتأويل ان قدرتك لا تبلغ هذا المبلغ، فيكون ذلك وصلة إلى الاختيال.
﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾.

سيئه في معنى خطيئته، وكان أبو عمرو لا يقرأ سَيِّئُهُ، ويقرا سَيِّئَةً، وهذا غلط، لأن في الأقاصيص سيئاً وغير سييء، وذلك أن فيها ﴿وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ وفيها: ﴿وَأْتِذَا الْقُرْىٰى حَقُّهُ، وَالْيَسْكَينَ وَابْنَ السَّبِيلِ﴾، و﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ﴾، ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾، أي اقربوه بالتي هي أحسن^(٢).

ففيما جرى من الآيات سيء وحسن، فسيئهُ بلا تنوين أحسن من سيئته

(١) من ميمية له مشهورة، انتقلت سكتة بنت الحسين بيتاً منها، وهو يتنزل غزلاً عفيفاً فيقول:

لولا مراقبة العيون أريننا مقل لها وسوالف الأرام

طرقتك صائدة القلوب وليس ذا وقت الزيارة فارجمي بسلام

انظر شواهد الكشف ١٧٧ - والديوان، والبيت من شواهد النحو الشائعة.

(٢) قراءة أبي عمرو تقتضي أن كل ما ذكر من السيئات والواقع أن فيه حسنات.

ههنا. ومن قرأ سَيِّئَةً جعل «كلاء» إحاطة بالمنهى عنه فقط، المعنى كل ما نهى الله عنه كان سيئاً.

وقوله: ﴿فَتَلَقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا﴾.

أي مباعداً من رحمة الله.

وقوله: ﴿أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ﴾.

كانت الكفرة من العرب تزعم أن الملائكة بنات الله، فُوِيْحُوا، وقيل لهم: ﴿أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ﴾، أي اختار^(١) لكم ربكم صفوة الشيء وأخذ من الملائكة غير الصفوة

وقوله: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا﴾.

أي بينا.

﴿وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾.

أي ما يزيدهم التَّيْبِينَ إِلَّا نُفُورًا، كما قال الله - عز وجل - : ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾^(٢).

﴿قُلْ لَّوْكَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ﴾.

فمن قرأ كما تقولون فعلى مخاطبة القائلين

﴿إِذَا لَا تَتَّعُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾.

أي لتقربوا إلى ذي العرش، كما قال: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾^(٣). وقال بعضهم: ﴿إِذَا لَا تَبْتَغُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾، أي لكانوا مضادين له يطلبون الانفراد بالربوبية.

(١) في المامش إشارة إلى نسخة: أفيختار.

(٢) سورة الإسراء الآية ٨٢.

(٣) الإسراء الآية ٥٧.

والقول الأول عليه المفسرون .

وقوله: ﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ، وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ .

قيل إِنَّ كُلَّ مَا خَلَقَ اللَّهُ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَإِنْ صَرِيرَ السَّقْفِ وَصَرِيرَ النَّبَابِ مِنَ التَّسْبِيحِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . ويكون - على هذا - الخطابُ للمشركين وحدهم من قوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ .

وجائز أن يكون تسبيح هذه الأشياءِ بِمَا عَلِمَ اللَّهُ بِهِ ، لَا يُفْقَهُ مِنْهُ إِلَّا مَا عَلَّمْنَا .

وقال قوم: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ أي ما من شيءٍ إِلَّا وفيه ذليلٌ أن الله خالقه، وأن خالقه حَكِيمٌ مُبْرَأٌ مِنَ الْأَسْوَاءِ ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ .

أي ولكنكم أيها الكفار لَا تَفْقَهُونَ أثر الصُّنْعَةِ في هذه المخلوقات .

وهذا ليس بشيءٍ لأن الذين خوطبوا بهذا كانوا مُقِرِّينَ بأن الله خالقُهُمْ وخالقُ السموات والأرض ومن فيهنَّ، فكيف يجهلون الخلقة وهم عارفون بها .

وقوله: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ جَهَنَّمَ مُسْتَوْرًا﴾ .

قال أهل اللغة معنى ﴿مُسْتَوْرًا﴾ ههنا في موضع سائر، وتأويل الحجاب - والله أعلم - الطبع الذي على قلوبهم . ويدل على ذلك قوله: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ .

والأكِنَّة جمع كِنَان وهو ما سَتَرَ .

ومعنى أن يفقهوه كراهة أن يفقهوه، وقيل معناه ألا يفقهوه والمعنيان واحد، غير أن كراهة أجود في العربية.

وقيل: ﴿جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا﴾، الحجاب منع الله إياهم من النبي - عليه السلام - ويجوز أن يكون ﴿مستوراً﴾ على غير معنى ساتر، فيكون الحجاب ما لا يرونه ولا يعلمونه من الطبع على قلوبهم.

﴿وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾.

الوقر ثقل السَّمْع، والوقر أن يحيل الإنسان وقْرَهُ
وقوله: ﴿وَلَوْ أَعْلَىٰ أَذْبَارِهِمْ نُفُورًا﴾.

﴿نُفُورًا﴾ يحتمل مذهبين أحدهما المصدر. المعنى: وَلَوْ نَافِرِينَ نُفُورًا
ويجوز أن يكون نُفُورًا جمع نافر، فيكون نافر ونُفُور، مثل شاheid وشهود.

وقوله: ﴿إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ﴾.

﴿نجوى﴾ في معنى المصدر، أي وَإِذْ هُمْ ذُوو نَجْوَى، والنجوى اسم للمصدر، وكانوا يستمعون من النبي ﷺ ويقولون بينهم: هو ساجر وهو مستحور وما أشبه ذلك من القول. وقال أهل اللغة في قوله: ﴿إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا﴾ قولين:

أحدهما أن مسحوراً ذو سحر، والسحر الرُّة، وقالوا: إن تتبعون إلا من له سحرٌ بشرٌ مثلكم يأكل الطعام، قال لييد.

فإن تسألينا فيم نحن فإننا عصفير من هذا الأنام المسحور^(١)

(١) اللسان (سحر) أمالي المرتضى ٣٧/٣ - معاني القرآن للفراء ٢٨٢/٢. والسحر الخديعة - أي هذا الأنام المخدوع. أما على تخريج الزجاج فمعناه الأنام الذي (سحر) ولا معنى له وأبشاً يكون مشتقاً من اسم حاد.

وقالوا: مَسْحُورًا أَي قَدْ سَحَرُوا زَيْلٌ عَنْ حَدِّ الِاسْتِيَاةِ
﴿وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾.

الرُّفَاتُ التُّرَابُ، والرَّفَاتُ أَيضاً كُلُّ شَيْءٍ حُطِمَ وَكُسِرَ، وكلُّ مَا كَانَ مِنْ
هَذَا النِّحْوِ فَهُوَ مَبْنِيٌّ عَلَى فُعَالٍ، نَحْوُ الْفَتَاتِ وَالْحَطَامِ وَالرُّفَاتِ وَالتُّرَابِ.
وقوله: ﴿خَلْقًا جَدِيدًا﴾، فِي مَعْنَى مُجَدِّدٍ.

وقوله: ﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ﴾.
أَكْثَرُ مَا جَاءَ فِي التَّفْسِيرِ فِي قَوْلِهِ: ﴿أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ﴾
إِنْ هَذَا الْخَلْقُ هُوَ الْمَوْتُ، وَقِيلَ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ نَحْوَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ.

وَمَعْنَى هَذِهِ الْآيَةِ فِيهِ لُطْفٌ وَغُمُوضٌ، لِأَنَّ الْقَائِلَ يَقُولُ: كَيْفَ يُقَالُ لَهُمْ
كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا وَهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ ذَلِكَ، فَالْجَوَابُ فِي ذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا
يَقْرُونَ أَنَّ اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ خَالِقُهُمْ، وَيَنْكَرُونَ أَنَّ اللَّهَ يُعِيدُهُمْ خَلْقًا آخَرَ، فَقِيلَ
لَهُمْ اسْتَشْعِرُوا أَنْكُمْ لَوْ خُلِقْتُمْ مِنْ حِجَارَةٍ أَوْ حَدِيدٍ لِأَمَاتِكُمْ اللَّهُ ثُمَّ أَحْيَاكُمْ،
لِأَنَّ الْقُدْرَةَ الَّتِي بِهَا أَنْشَأَكُمْ - وَأَنْتُمْ مَقْرُونَ أَنَّهُ أَنْشَأَكُمْ بِتِلْكَ الْقُدْرَةِ - بِهَا
يُعِيدُكُمْ، وَلَوْ كُنْتُمْ حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا، أَوْ كُنْتُمْ الْمَوْتُ الَّذِي هُوَ أَكْبَرُ الْأَشْيَاءِ فِي
صُدُورِكُمْ^(١).

وقوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا، قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ
إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ﴾.

أَي فَيَسْجُدُونَ رُءُوسَهُمْ تَحْرِيكٌ مِنْ يَبْطُلُ الشَّيْءُ وَيَسْتَبْطِئُهُ.
﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ﴾.

(١) الأمر بمعنى المترددة أنكم كلامك

يقال أَنْغَضْتُ رَأْسِي إِذَا حَرَكْتُهُ أَنْغَضُهُ إِنْغَاضاً، وَنَغَضْتُ السِّنُّ نَغَضُهَا
نَغْضاً، وَنَغَضَ بِرَأْسِهِ يَنْغَضُ نَغْضاً إِذَا حَرَكَهُ، قَالَ الْعِجَاجُ.

أَسْكَ نَغْضاً لَا يَنِي مُسْتَهْجِجاً^(١)

وقوله: ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ﴾.

أي يعيدكم يوم القيامة.

ومعنى تستجيبون بحمده. تستجيبون مقرين بأنه خالقكم.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُوراً﴾.

معنى ذكر داود ههنا أن الله - جل ثناؤه - أعلم أنه قد فضل بعض النبيين
على بعض، أي فلأ ينكروا تفضيل محمد ﷺ وإعطائه القرآن، فقد أعطى
الله داود الزبور.

وقوله: ﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ
وَلَا تَحْوِيلاً﴾.

أي ادعوا الذين زعمتهم أنهم آلهتكم.

وجاء في التفسير أشياء في هذه الآية، منها أنه قيل: قل ادعوا العزير
وعيسى لأن النصراني واليهود زعموا أن هؤلاء آلهتهم، فأعلمهم الله
- عز وجل - أنهم لا يملكون كشف ضر عنهم ولا تحويلاً من واجد إلى آخر،
وقيل إنه يعني به الملائكة لأن منهم من كان يعبد الملائكة. وقيل إن قوماً من

(١) يصف ظلياً - جاء في اللسان (نغض).

واستبدلت رسوبه مفتجاً أصك

وقال أنه يروى أسك، والاسك الصغير الأذن - والأصك مضطرب الركبتين والعراقيب. والنغض
الذي يحرك رأسه - وهو وصف بالمصدر. ومستهجج، وهجج بمعنى عدا. وجاء الشطر في (هذج)
أصك - بالصادر وفي (سفع) - : جاءت، من أسها مفتجاً - والسفع السريع والطويل أي ولدته
أسود.

العرب كانوا يعبدون نفعاً من الجن، فأسلم أولئك النفر من الجن ولم يعلم بهم من كان يعبدهم، فقبل فادعوا هؤلاء فإنهم لا يملكون ضرراً ولا نفعاً.

وقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾.
بالياء والتاء.

﴿أولئك﴾ رفع بالابتداء، و﴿الذين﴾ رفع صفة لهم، و﴿يبتغون﴾ خبر الابتداء، المعنى الجماعة الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة، والوسيلة السؤال، والسؤال والطلب، في معنى واحد.
﴿أيهم أقرب﴾.

إن شئت ﴿أيهم﴾ كان رفعاً بالابتداء، والخبر ﴿أقرب﴾، ويكون المعنى يطلبون إلى ربهم الوسيلة - ينظرون أيهم أقرب إليه فيتوسلون به، فإن قال قائل: فالذي أُنكر عليهم [هو] التوسل بغير عبادة الله إلى الله، لأنهم قالوا: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَىٰ اللَّهِ زُلْفَىٰ﴾^(١)، فالفرق^(٢) بين المتوسلين إلى الله بمحبة أنبيائه وملائكته وصالحى عبادِهِ أنهم يتوسلون بهم مُوحِّدين لله عزَّ وجلَّ، لا يجعلون له شريكاً في العبادة، والكفار يتوسلون بعبادة غير الله، فجعلوا الكفر وسيلتهم.

ويجوز أن يكون ﴿أيهم أقرب﴾ بدلاً من الواو في يبتغون^(٣) فالمعنى يبتغي أيهم هو أقرب الوسيلة إلى الله، أي يتقرب إليه بالعمل الصالح.
﴿يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾.
أي الذين يزعمون أنهم آلهة يرجون ويخافون.

(١) سورة الزمر آية ٣.

(٢) جواب الشرط في «فإن قال قائل».

(٣) ليس مثل هذا البذل مطرداً، وخرج عليه «واسرؤا التجوى الذين ظلموا» وهو ليس بجيد.

قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُومَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾.
 أي ما من أهل قرية إلا سيهلكون، إما بموت وإما يعذب يستأصلهم.
 ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾.
 أي مكتوباً

﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأُولُونَ﴾.
 «أن» الأولى نصب، و«أن» الثانية رفع.

المعنى ما منعنا الإرسال إلا تكذيب الأولين. والتاويل أنهم سألوا
 الآيات التي استوجب بها الأولون العذاب، لما كذبوا بها، فنزل عليهم
 العذاب، والدليل على أنهم سألوا تلك الآيات قولهم: ﴿لَوْلَا أَوْتِي مَا أَوْتِي
 مُوسَى﴾^(١)، فأعلم الله جل ثناؤه - أن موعده كفار هذه الأمة الساعة، فقال:
 ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ﴾^(٢). فأخبرهم إلى يوم القيامة رحمة منه
 وتفضلاً.

﴿وَأَتَيْنَا نُمُودَ النَّاقَةِ مُبْصِرَةً﴾.

ويقرأ مُبْصِرَةً، فمن قرأ مُبْصِرَةً، فالمعنى تبصرهم، أي تبين لهم، ومن
 قرأ مُبْصِرَةً فالمعنى مبيته، ﴿فَظَلَمُوا بِهَا﴾، أي فظلموا بتكذيبها.

وقوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾.

جاء في التفسير: أحاط بهم أي كلهم في قبضته، وعن الحسن أحاط
 بالناس أي حال بينهم وبين أن يقتلوك أو يغلبوك كما قال - عز وجل - ﴿وَاللَّهُ
 يَعْلَمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(٣).

(١) سورة القصص ٤٨.

(٢) سورة القمر الآية ٤٦.

(٣) سورة المائدة الآية ٦٧.

وقوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾.

جاء في التفسير أنها رؤيا بيت المقدس حين أُسْرِىَ به، وذلك أنه ارتدَّ بعضهم حين أعلمهم قصة الإسراء به، وازداد المؤمنون المخلصون إيماناً، وجاء في التفسير أنه ﷺ رأى في منامه قوماً يرقون المناير فساء ذلك، فأعلم ﷺ أنه عطاء في الدنيا.

﴿وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ﴾.

قيل في التفسير الملعون أكلها، وهي شجرة الزقوم التي ذكرها الله في القرآن فقال: ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ، طَعَامُ الْإِثْمِ﴾^(١) وقال: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكْلُونُ مِنْهَا فَمَا لِيُونَهَا بِهَا الْبُطُونُ﴾^(٢)، وقال: ﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾^(٣) فافتتن بها المشركون، فقال أبو جهل: ما نعرف الزقوم إلا أكل التمر بالزبد فنزقموا^(٤)، وقال بعض المشركين: النار تأكل الشجر فكيف ينبت فيها الشجر، فلذلك قال جل ثناؤه: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ﴾.

فإن قال قائل: ليس في القرآن ذكر لعنيتها، فالجواب في ذلك لعن الكُفَّار وهم آكلوها، وجواب آخر أيضاً أن العرب تقول لكل طعام مكروه وَضَارٌّ: مَلْعُونٌ.

وقوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتُ طِيناً﴾.

(١) سورة الدخان ٤٣ - ٤٤.

(٢) سورة الصافات ٦٦.

(٣) سورة الصافات الآية ٦٤.

(٤) من معاني الزقوم أنه الزيد بالتمر، ونبات بالبادية له زهر باسمي التنخل، وشجرة بأوريجها، من الغُور لها ثمر كالتمر حلو عَفِصٌ ولِثْوَاهُ زُهْنٌ عظيم المنافع لأمراض البرد، والزَّقْمُ اللَّقْمُ... وقول أبي جهل: تَزَقَّمُوا أَيِ كُلُوا الزُّقُومَ.

المعنى لِمَنْ خلَقته طِيناً، وطِيناً منصوب على جهتين: إحداهما التمييز،
المعنى لمن خلَقته مِنْ طِينٍ، ويجوز أن يكون «طيناً» منصوب على الحال،
المعنى أَنَّكَ أنشأته في حال كونه من طين.

وقوله: ﴿قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾.

جاءت ﴿قال﴾ ههنا بغير حرف عطف لأنه على معنى قال اسجد لمن
خَلَقْتُ طِيناً^(١).

وقوله: ﴿أَرَأَيْتَكَ﴾ في معنى أخبرني؛ فالكاف لا موضع لها، لأنها ذكرت
في الخطاب توكيداً، وموضع ﴿هذا﴾ نصبٌ بِأَرَأَيْتَ، والجواب محذوف المعنى
أخبرني عن هذا الذي كرمت علي لم كرمته علي وقد خَلَقْتَنِي من نارٍ وخالَقْتُهُ
من طينٍ، فحذف هذا لأن في الكلام دليلاً عليه.

ومعنى: ﴿لَأُحْيِيَنَّكَ دُرَيْتَهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

لأُستأصلنهم بالإغواء لهم، وقيل لأُستولِيَنَّ عليهم. والذي تقول العرب:
قد احتنكت السنة أموالنا إذا استأصلتها، قال الشاعر:

نَشْكُو إِلَيْكَ سَنَةً قَدْ أَجْحَفْتُ جَهْدًا عَلَى جَهْدٍ بِنَا وَأَضْعَفْتُ
وَاحتنكت أموالنا وجَلَقْتُ^(٢)

وقوله: ﴿جَزَاءً مَوْفُورًا﴾.

أي مَوْفَرٌ، يقال منه وَفَرْتُهُ أَفْرُهُ فَهُوَ مَوْفُورٌ، قال زهير:

ومن يجعل المعروف من دون عرضه يفسره، ومن لا يتقي الشتم يشتم^(٣)

(١) فصل «أَرَأَيْتَكَ». ما قبله، لأن في الكلام حذفاً تقديره، قال أسجد لمن خلقت طِيناً، قال الله تعالى نعم اسجد لمن خَلَقْتُ طِيناً، قال... الخ.

(٢) الرجز في القرطبي ٢٨٧/١٠، ومجاز أبي عبيدة ٣٨٤/١، والطبري ٧٥/١٥ والجهد الإجهاد والمشقة، وجلقت أي ذهبت بالمال وأضررت به، ويقال للسنة الشديدة جالفة.

(٣) من معلقته. انظر الزوزني ص ٨٨.

وقوله: ﴿وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ﴾.

معناه استدعهم استدعاء تستخفهم به إلى إجابتك، وبصوتك تفسيره بدعائك، وقيل بصوتك بأصوات الغناء والمزامير.

وقوله: ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ﴾.

أي أجمع عليهم كل ما تقدر عليه من مكائلك، وقيل في التفسير: خَيْلُهُ وَرَجَلُهُ كل خيل يسي في معصية الله فهي من خيل إبليس، وكل ماشٍ في معصية فهو من رجال إبليس^(١)، وَرَجُلٌ جمع رَجُلٍ، ويجوز وَرَجَالُكَ فيكون جَمْعُ رَجُلٍ وَرَجَالٍ مثل صاحب وصحاب. وجائز أن يكون لإبليس خيل وَرَجَالٍ.

وقوله: ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾.

أي مرهم أن يجعلوا من أموالهم شيئاً لغير الله كما قال الله سبحانه: ﴿فَقَالُوا هَذَا لِلَّذِينَ يَزْعِمُونَ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا﴾^(٢). وما قالوه في السائبة والبحيرة.

والشركة في الأولاد قولهم: عبد العزى، وعبد الحرث. وقيل شركته في الأولاد يعنى به أولاد الزنا، وهو كثير في التفسير، وكل معصية في ولد أو مال فيإبليس اللعين شريكهم فيها.

وقوله: ﴿وَعِدُّهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾.

فإن قال قائل فكيف يجوز أن يُؤمر إبليس أن يقال له شاركهم في الأموال والأولاد وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وعدهم بأنهم لا يبعثون؟ فإذا فعل ذلك فهو مطيع، فالجواب في ذلك أن الأمر على ضربين، أحدهما متبع لا

(١) في الأصل من رجاله إبليس.

(٢) سورة الأنعام ١٣٦.

غير، والثاني إذا تقدمه نهي عما يؤمر به فالمعنى في الأمر الوعيد، والتهديد^(١) لأنك قد تقول: لا تدخلن هذه الدار، فإذا حاول أن يدخلها قلت: أدخلها وأنت رجل، فقلت تأمره بدخولها ولكنك توعدته وتهيدّه وهذا في اللغة والاستعمال كثير موجود، ومثله [في القرآن]: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾^(٢). وقد نهوا أَنْ يَتَّبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَأَنْ يَعْمَلُوا بِالْمَعَاصِي.

وقوله: ﴿إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾.

أي من أخلص فلا حجة لك عليه ولا سلطان.

﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾.

أي كفى بالله وكيلا لأوليائه، يعصمهم من القبول من إبليس.

وقوله: ﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزَيِّجُ لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ﴾.

تفسير ﴿يزجي﴾ يسير، وقد زجيت قدمت الشيء، وهذا الكلام ذكر معطوفاً على قوله: ﴿كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا﴾ وقوله: ﴿قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ فالمعنى أنه يبعثكم الذي بدأ خلقكم، والابتداء والإنشاء أشد من الإعادة. ثم أعلمهم أن الذي قدر على تسخير الفلك في البحر-والفلك كالجبال - قادر على إعادتهم، قال الله تعالى: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾^(٣) أي كالجبال.

﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾.

الإنسان ههنا يعنى به الكفار خاصة.

وقوله: ﴿أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾.

الحاصب التراب الذي فيه الحصباء، والحصباء حصى صغائر.

(١) في الأصل التهديد.

(٢) سورة فصلت ٤٠.

(٣) سورة الرحمن ٢٤.

وقوله: ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا﴾.

أي لا تجدوا من يتبعنا بإنكار ما نزل بكم، ولا من يتبعنا بأن يصرفه عنكم^(١).

وقوله: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾.

تأويله أن الله - جل ثناؤه - فضلهم بالتميز، وبأن سخر لهم ما في السموات والأرض ويحملهم في البر والبحر.

﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾.

قال: ﴿عَلَى كَثِيرٍ﴾ ولم يقل على كل من خلقنا، لأن الله - جل وعلا - فضل الملائكة، فقال: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾^(٢). ولكن ابن آدم مفضل على سائر الحيوان الذي لا يعقل ولا يميز. وجاء في التفسير أن فضيلة ابن آدم أنه يمشي قائماً وأن الدواب والإبل والحمر وما أشبهها تمشي منكبة، وأن ابن آدم يتناول الطعام بيديه ويرفعه إلى فيه، وأن سائر الحيوان يتناول ذلك بفيه. وهذا الذي في التفسير هو بعض ما فُضِّلَ به ابن آدم. وفضله فيما أعطي من التمييز ورزق من الطيبات وبُصِّرَ من الهدى مع ما لا يحصى من النعم عليه كثير جداً.

وقوله: ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ﴾.

وتقرأ يوم يدعوا - بالياء - كل أناس بإمامهم، يعني به يوم القيامة، وهو منصوب على اذكر يوم يدعو كل أناس بإمامهم، ويجوز أن يكون منصوباً بمعنى يعيدكم الذي فطركم يوم يدعو كل أناس بإمامهم، ومعنى بإمامهم

(١) تبع بمعنى مطالب، يقال: فلان تبع فلان أي مطالب بطفه أي لن نجدوا متصراً لكم أو مطالباً بنصركم.

(٢) سورة النساء الآية ١٧٢.

بدينهم الذي أتمموا به، وقيل بكتابهم، والمعنى واحد. ويدل عليه ﴿فَمَنْ أَوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَأُونَ كِتَابَهُمْ﴾.

أي من كان على حق أعطي كتابه بيمينه.

﴿وَلَا يَظْلُمُونَ فِتْيَلًا﴾.

المعنى ولا يظلمون مقدار فتيل، والفتيل القشرة التي في شق النواة.

﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَلِهِ أَعْمَى﴾.

أي في هذه الدنيا.

﴿فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى﴾.

وهذا من عمى القلب، أي هو في الآخرة أشدَّ عمى^(١). وتأويله أنه إذا عَمِيَ في الدنيا، وقد عَرَفَهُ - جل وعلا - وجَعَلَ له إلى التوبة وَصْلَةً، وَفَسَخَ له في ذلك إلى وقت مماته، فعمي عن رشفه ولم يَتَبَّ ففي الآخرة لا يجد متاباً ولا مُتَخَلِّصاً مما هو فيه، فهو في الآخرة أشدَّ عمى ﴿وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾.

أي وأضل طريقاً، لأنه لا يجد طريقاً إلى الهداية فقد حصل على عمله.

وقوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوحِينَا إِلَيْكَ لِيَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ﴾.

معنى الكلام كادوا يفتنونك، ودخلت «إن» واللام للتوكيد، وتأويله أن المشركين قالوا للنبي ﷺ: لا تتركك تستلم الحجر حَتَّى تَلِمَ بالهتتا، فقال ﷺ في نفسه، وما عليَّ أَنْ أفعل ذلك والله يعلم ما في نفسي، وأتمكن من استلام الحجر. هذا مما جاء في التفسير^(٢).

(١) لا يؤخذ هذا من الآية لأن أعمى ليست أفعل تفصيل وإنما هي صفة

(٢) وحاشا لرسول الله (ﷺ) أن يكون كذلك ألم يكن يعلم أنه قدوة للمسلمين؟ وهل يقبل نبي التوحيد أبوه الوثني من الشرك؟

وجاء في التفسير أيضاً أن المشركين قالوا للنبي ﷺ: اطرده عنك سقاط الناس ومواليهم وهؤلاء الذين راثحتهم رائحة الضأن، وذلك أنهم كانوا يلبسون الصوف، فقالوا: اطرده هؤلاء إن كنت أُرْسِلْتَ إلينا حتى تجلس إلينا ونسمع منك فهم النبي أن يفعل في ذلك ما يستدعي به إسلامهم، فتوَعَّدهُ الله - عز وجل - فيه أشد الوعيد وعَصَمَهُ اللهُ من أن يُمِضِي ما عَزَمَ عليه، فقال:

﴿وَإِذْ لَا تُخْلِدُكَ نَحْلِيلاً﴾.

أي إن فعلت ما أرادوا لا تخلدوك خليلاً.

﴿وَلَوْلَا أَنْ تَبْتَئَا لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً﴾.

وحِكْمَتُهُ: ﴿تَرْكَنُ﴾ بضم الكاف. يقال رَكَنَ يَرْكُنُ، وَرَكَنَ يَرْكُنُ، فتوَعَّده الله في ذلك أشد التوعد، فقال:

﴿إِذْ لَا أَذْقَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾.

والمعنى لو رَكَنْتَ إليهم في ذلك الشيء القليل^(١) إِذْ لَا أَذْقَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ، أي ضِعْفَ عذاب الحياة وضِعْفَ عذابِ المماتِ لأنك أنت نبي وَيُضَاعَفُ لك العذاب على عذاب غيرك لو جنى هذه الجناية كما قال: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾^(٢) لأن درجة النبي ودرجة آله الذين وَصَفَهُمُ اللهُ فوق درجة غيرهم.

وقوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا﴾.

كانوا قد كادوا أن يخرجوا النبي ﷺ من مكة فأعلمهم الله أنهم لو فعلوا ذلك لم يَلْبَثُوا بعده إلا قليلاً، وقيل: ﴿لَيَسْتَفِزُّوكَ﴾، أي لَيَقْتُلُونَكَ.

(١) أي لو رَكَنْتَ إليهم ركوناً قليلاً.

(٢) سورة الأحزاب الآية ٣٠.

وقوله: ﴿سُنَّةٌ مِّن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا﴾.

﴿سُنَّةٌ﴾ منصوب بمعنى أنا سَنَّا هذه السُنَّةَ فيمن أَرْسَلْنَا قبلك من رُّسُلِنَا، أنهم إذا أُخْرِجُوا مِنْهُمْ من بين أظهرهم أو قَتَلُوهُ لم يلبثهم العذاب أن ينزل بهم، وكان خروج النبي ﷺ من مكة مهاجراً بأمر الله.

وقوله: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾.

ذلوك الشمس زوالها وميلها في وقت الظَّهِيرَةِ، وكذلك ميلها إلى الغروب هو ذُلُوكُهَا أيضاً، يقال: قد دَلَكْتَ بَرَّاحَ وَبَرَّاحٌ^(١).

أي قد مالت للزوال حتى صار الناظر يحتاج إذا تبصرها أن يكسر الشَّعَاعَ عن بصره براحتة، قال الشاعر^(٢):

هذا مقام قدمي رَبَّاحٍ للشمس حتى دلكت برّاح

وقوله: ﴿إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾.

أي ظُلْمَةِ اللَّيْلِ.

﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾.

أي فاقم قرآن الفجر، وفي هذا الموضع فائدة عظيمة تدل على أن الصلاة لا تكون إلا بقراءة، لأن قوله أَقِمِ الصلاةَ وَأَقِمِ قرآنَ الفجر قد أمر أن

(١) بفتح الباء ويكسرهما.

(٢) من رجز قطرب، وقد ورد في اللسان (برح، ربح) وروايته - حتى دلكت برّاح - والشاعر الأول فقط في (ذلك). وربّاح اسم ساقية، بني على الكسر مثل حزام - ودلكت برّاح تعبير عربى - أي مالت الشمس حتى أن الشخص ليضع راحته على جبهته ليقى عينيه وهج الشمس. فبقي جمع راحة - أي زالت موضع الراح على الجباه وجاء في معاني الفراء ١٢٩/٢ - دبب أيضاً، وشرحه بأن ربّاح اسم الساقية وذئب أي طرد الناس. وروي البيت أيضاً - حتى دلكت برّاح - مع فتح الباء، وهو اسم الشمس - أي حتى دلكت الشمس، ودلوكها زوالها إما ظهراً أو عند الغروب - والآخر الأزهرى في الآية أن الدلوك بمعنى الزوال لجميع أوقات الصلوات الأربع - عندا الشمس، والصبح بينه - وقرآن الفجر.

نَقِيمُ الصَّلَاةِ بِالْقِرَاءَةِ حَتَّى سَمِيَتِ الصَّلَاةُ قِرَاءًا، فَلَا تَكُونُ صَلَاةً إِلَّا بِقِرَاءَةٍ.

وقوله: ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾.

جاء في التفسير أن ملائكة الليل يحضرون قراءة الفجر، وملائكة النهار يحضرونها أيضاً.

وقوله: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾.

يقال تهجد الرجل إذا سهر، وهجد إذا نام، وقد هجدته إذا نوّمته قال

لبيد:

قُلْتُ هَجَدْنَا فَقْدُ طَالَ السُّرَى وَقَدَرْنَا إِنْ خَنَّا الدَّهْرَ غَفْلًا^(١)

وهذه نافلة لك زيادة للنبي ﷺ خاصة ليست لأحد غيره لأن الله - جل وعز - أمره بأن يزداد في عبادته على ما أمر به الخلق أجمعون، لأنه فضله عليهم، ثم وعده أن يعثه مقاماً محموداً.

والذي صحت به الرواية والأخبار في المقام المحمود أنه الشفاعة.

وقوله: ﴿أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾.

وَمُدْخَلَ صِدْقٍ، ﴿وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾.

وجاء في التفسير أدخلني مدخل صدق الجنة، وأخرجني مخرج صدق، أي وأخرجني من مكة إلى المدينة. وجاء أيضاً مُدْخَلٌ ومُخْرَجٌ صدق دخوله

(١) الديوان ١٢/٢، واللسان (هجد - خفي) وأما المرتضى ١٠/٣ يصف صديقاً له غلبه العباس في السفر، لأنه متروك لم يتعود المشقة والابتدال. ونحنا الدهر شدائده ومشقاته، وقبله:

وَجُودٌ مِنْ صَبَابَاتِ الْكَرَى عَاطِفُ النَّسْرِ صَدِيقُ الْمُبْتَلِ

والمجود هو الذي غلبه النعاس، والنعاس يسمى الجود، والتعرق والتفرقة ما يجلس عليه الراكب فوق الرحل. ورجل صدق ضد رجل سوء. والتبذل ترك الصوت. والرجل المتبذل الذي يلي الحسن بنفسه أي إن صاحبه كان بجهد نفسه في مقاومة النوم، وهو يقول له هجدنا، ثم فقد

الرجل، لا يركب.

المدينة وخروجه من مكة. وجاء مُدْخَلٌ صدق ومخرج صدق الإدخال في الدين والخروج من الدنيا وهو على الحق، وجاء أيضاً - وهو حسن - دخوله في الرسالة وخروجه مما يجب عليه فيها ﷺ وكل ذلك حسن. فمن قال مُدْخَلٌ - بضم الميم - فهو مصدر أدخلته مُدْخَلًا، ومن قال مَدْخَلٌ صدق فهو على أَدْخَلْتُهُ فَدْخَلُ مَدْخَلٌ صدق، وكذلك شرح مخرج مثله.

وقوله: ﴿وَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾.

أي اجعل نصرتي من عندك بتسليطي بالقدرة والحجة، وقد أجاب الله - عز وجل - دعاءه وأعلمه أنه يعصمه من الناس، فقال: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(١) وقال: ﴿فَإِنْ حِزَبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾^(٢). وقال: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾^(٣).

وقوله: ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ﴾.

معناه على طريقته وعلى مذهبه، ويدل عليه: ﴿فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا﴾.

أي أهدى طريقاً. ويقال هذا طريق ذو شَوَاكِل، أي يَتَشَعَّبُ منه طرق جماعة^(٤).

وقوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾.

سألت اليهود النبي ﷺ عن الروح وهم مقدرين أن يجيبهم بغير ما علم من تفسيرها، فأعلمهم أن الروح من أمر الله، ثم قال:

(١) سورة المائدة الآية ٦٧.

(٢) سورة البقرة الآية ٥٦.

(٣) سورة التوبة الآية ٣٣. وسورة الصف الآية ٩.

(٤) طرق كثيرة.

﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

فقالوا للنبي ﷺ: قد أوتينا التوراة، وفيها الحكمة، وقد تَلَوْتُ: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾^(١). فاعلمهم الله - عز وجل - أن علم التوراة قليل في علم الله، فقال: ﴿وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾^(٢) أي ما نفذت الحكمة التي يأتي بها الله عز وجل، فالتوراة قليلة بالإضافة إلى كلمات الله. وقليل وكثير لا يصح^(٣) إلا بالإضافة، فإنما يقل الشيء عندما يعلم أكثر منه، وكذلك يكثر عند معلوم هو أقل منه.

وقد اختلف الناس في تفسير الروح فقيل إن الروح جبريل ومن تأول ذلك فدلّله قوله: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ وقيل إن الروح خلق - لخلق بني آدم - في السماء. وقال بعض المفسرين: ^(٤) إن الروح إنما يعنى به القرآن، قال: ودليل ذلك قوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾^(٥) وكذلك قيل: الروح من أمر ربي. ، وتأويله تسمية القرآن بالروح أن القرآن حياة القلوب وحياة النفس فيما يصير إليه من الخير عند الله عز وجل.

وقوله: ﴿وَلَيْنُ شِئْنَا لَنُدْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾.

أي لو شئنا لمحنوا من القلوب ومن الكتب حتى لا يوجد له أثر. ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾.

(١) سورة البقرة الآية ٢٦٩.

(٢) سورة لقمان الآية ٢٧.

(٣) القلة والكثرة أمور إضافية، فالشيء الكثير قد يكون قليلاً بالنسبة لشيء آخر أكثر.

(٤) في الأصل وقال بعض تفسراً بمعنى ادعى التفسير.

(٥) سورة الشورى الآية ٥٢.

أي لا تجد من يتوكل في رد شيء منه .
وقوله: ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ .

استثناء ليس من الأول، والمعنى ولكن الله رحمك فأثبت ذلك في قلبك وقلوب المؤمنين . ثم احتج الله عليهم بعد احتجاجه بقوله: ﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا﴾ بالقرآن فأعلمهم - وهم العرب العاربة أهل البيان، ولهم تأليف الكلام - فقال لهم :

﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ .
والظهير المعين .

وقوله : ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ .

هذا قولهم بعد أن انقطعت حجتهم ولم يأتوا بسورة من القرآن ولا دفعوا أن يكون معجزة، فاقترحوا من الآيات ما ليس لهم، لأن الذي أتاهم به من القرآن وانشقاق القمر وما دلهم به على توحيد الله أبلغ وأعجز في القدرة مما اقترحوا، فقالوا: ﴿حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ .
والينبوع تقديره تقدير يفْعول، من نبع الشيء .

وقوله : ﴿أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ وَعِنَبٌ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِجَالًا هَاكِنًا﴾ ،
أو تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا﴾ .

وَكِسْفًا، فمن قرأ كِسْفًا جعلها جمع كِسْفَةٍ، وهي الْقِطْعَةُ، ومن قرأ كِسْفًا فكأنه قال أو تُسْقِطُهَا طَبَقًا عَلَيْنَا، واشتقاقه من كَسَفْتُ الشيء إذا غطيته .

وقوله: ﴿أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا﴾ .

في «قبيل» قولان، جائر أن يكون. تأمرُ بهم حتى نراهم مقابلة. وأن يكون قبيلًا كقبيل، يقال قَبِلْتُ بِهِ أَقْبَلَ قِبَالَهُ، كقولك: كفلت به أكلت كَفَالَهُ،

وكذلك قول الناس: قد تقبل فلان بهذا أي تكفل به.

وقوله: ﴿أَوْيَكُونُ لَكَ يَتُّ مِنْ زُخْرَفٍ﴾.

جاء في التفسير أن معناه بيت من ذهب، وأصل الزخرف في اللغة والزخرفة الزينة، والدليل على ذلك قوله عز وجل: ﴿حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا﴾^(١) أي أخذت كمال زيتها. وزخرفت الشيء إذا أكملت زيته، ولا شيء في تزيين بيت وتحسينه، وزخرفته كالذهب. فليس يخرج ما فسروه عن الحق في هذا.

وقوله: ﴿أَوْ تَرَقَّى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقَيْكَ﴾.

يقال في الصعود: رقيت أرقى رقياً، ويقال فيما تداويه بالعوفة: رقيت أرقى رقية ورقياً.

وقوله: ﴿حَتَّى تُنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَاباً نَقْرُوهُ﴾.

أي حتى تنزل علينا كتاباً يشهد بنبوئك.

فأعلم الله - جل ثناؤه - أن ذلك لو نزل عليهم لم يؤمنوا فقال: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَاباً فِي قُرْطَاسٍ فَلَمْسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾^(٢).

فإذا كانوا يدعون فيما يعجز عنه أنه سحر فكيف يوصل إلى تبصيرهم والتبيين لهم بأكثر مما أتى به النبي ﷺ من الآية الباقية، وهي القرآن، ومن الأنبياء ما يدبرونه بينهم وبما يخبرهم به من أخبار الأمم السالفة، وهو لم يقرأ كتاباً ولا خطه يمينه، وقد أنبأ ﷺ ودل على نبوته كل ما يخطر بالبال.

وقوله: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى﴾.

(١) سورة يونس الآية ٢٤.

(٢) سورة الأنعام الآية ٧.

موضع أن نصب.

وقوله: ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾.

موضع ﴿أَنْ قَالُوا﴾ رفع، المعنى ما منعهم من الإيمان إلا قولهم: ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بُشْرًا رَسُولًا﴾.

فأعلم الله أن الأعدل عليهم، والأبلغ في الأداء إليهم بشر مثلهم وأعلمهم أن ﴿لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ﴾ أي يمشون مستوطنين الأرض ﴿لَنَزَلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾، لأنه لا يُرْسَلُ إلى خلق إلا ما كان من جنسه.

وقوله: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾.

قالوا للنبي ﷺ من يشهد لك بأنك رسول الله، فقال: الله يشهد لي و﴿كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ في موضع رفع، المعنى كفى الله شهيداً، وشهيداً منصوب على نوعين، إن شئت على التمييز، كفى الله من الشهداء، وإن شئت على الحال، المعنى كفى الله في حال الشهادة.

وقوله: ﴿كَلِمَاتٍ خَبَثَ زَيْدَانَهُمْ سَعِيرًا﴾.

أي كلما خمدت، ونضجت جلودهم ولحومهم بدلهم الله غيرها ليدوقوا العذاب.

وقوله: ﴿قُلْ لَوْ أَنَّكُمْ تَعْلَمُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾.

هذا جواب لقولهم: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبوعًا﴾ فأعلمهم الله - جل وعلا - أنهم لو ملكوا خزائن الأرزاق لأمسكوا شحاً ويخلأ، فقال:

﴿إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ، وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾.

يعنى بالإنسان ههنا الكافر خاصة كما قال - عز وجل -: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ

لَكُنُودٌ ﴿١﴾ ، أي لكفور، ﴿وَإِنَّهُ لَحَبَّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ - أي من أجل حب الخير وهو المال لبخيل .

فأما ﴿أَنْتُمْ﴾ فمرفوع بفعل مضمر، المعنى قل لو تملكون أنتم - لأن لويقع بها الشيء لوقوع غيره، فلا يليها إلا الفعل، وإذا وليها الاسم عمل فيها الفعل المضمر، ومثل ذلك من الشعر قول المتلمس: (٢).

ولو غير أخوالي أَرَادُوا نَقِيصَتِي جَعَلْتُ لَهُمْ فُوقَ الْعَرَائِينَ مِيسَمًا
المعنى لو أراد غير أخوالي .

والقتور: البخيل .

وقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ .

قيل في التفسير إنها أخذ آل فرعون بالسنين وهي الجذب حتى ذهب ثمارهم، وذهبت من أهل البوادي مواشيهم. ومنها إخراج موسى يده بيضاء للناظرين، ومنها اللقاء عصاه فإذا هي ثعبان مبین، وأنها تلقفت إفاك السحرة، ومنها إرسال الله عليهم الطوفان - نعوذ بالله منه، والجراد والقمل والضفادع والدم، فذلك (٣) تسع آيات. وقد قيل إن البحر (٤) منها. ومن آياته انفجار الحجر ولكنه لم يرو في التفسير (٥).

(١) سورة والعاديات الآية ٦ .

(٢) المتلمس هو جرير بن عبد المسبح، وأخواله بنو يشكر، كان ندياً لعمرو بن هند مع ابن أخته طرفة، وقصة صحيفته مشهورة، وكان قد نشأ في أخواله بني يشكر فسأل عمرو بن هند خاله الحارث فتردد في نسبه فقال عمرو ما أراه إلا كالساقط بين الفراشين، فلما بلغ ذلك المتلمس قال هذه القصيدة يعاتب خاله، وهي الأصمعية ٩٢، وانظر الخزائنة ٧٣/٣، وحواشي أمالي المرتضى ص ٤، ٥، ٦، ١، واللسان (وسم) والكمال ١/١٦٤ .

والعرائين جمع عرائن وهي الأنوف - والميسم الحليمة التي يكوى بها، وعلامة الكي، وهو المراد هنا .

(٣) أي فهذا الذي ذكر، والأولى أن تكون فتك .

(٤) أي جمعه طريقاً يساً ليمر عليه .

(٥) لم يرو من الآيات التسع لأنه لم يكن من الآيات التي واجه بها فرعون، وإنما هو من آياته لبني إسرائيل في النية .

وقوله: ﴿إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَىٰ مَسْحُورًا﴾.
 لم يَجِدْ فِرْعَوْنُ ما يدفع به الآيات إلا إقراره على نفسه بأنه ظان أن
 موسى مسحور، فاعلمه الله أن فرعون قد بين أنها آيات فقال:
 ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمَا أَنزَلَ هَؤُلَاءِ﴾.

يعنى الآيات .

﴿إِلَّا رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَائِرٍ﴾.

وقرأ بعضهم لقد علمت - بضم التاء - والأجود في القراءة لقد علمت -
 بفتح التاء - لأن علم فرعون بأنها آيات من عند الله أوكد في الحجة عليه،
 ودليل ذلك قوله عز وجل في فرعون وقومه: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَضَتْهَا أَنْفُسُهُمْ
 ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾^(١).

وقوله: ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا﴾.
 أي لاظنك مهلكاً، يقال: ثُبر الرجل فهو مثبور إذا هلك.
 وقوله: ﴿فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾.

أي فأراد فرعون أن يستفز موسى وقومه من الأرض فجائز أن يكون
 استفزارهم إخراجهم منها بالقتل أو بالتنحية .

﴿فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا﴾.

وقوله: ﴿جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا﴾.
 أي آتيناهم بكم من كل قبيلة، واللفيف الجماعات من قبائل شتى.
 وقوله: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ﴾.

وتقرأ فرقناه - بالتشديد، وقُرْآنًا منصوبٌ بفعل مضمر، المعنى: وما

(١) سورة النمل الآية ١٤ .

أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا، تبشر المؤمنين بالجنة وتنذر من عصي الله بالنار، وقرآنًا فرقناه^(١).

أنزل الله عز وجل القرآن جملة واحدة إلى سماء الدنيا، ثم أنزل على النبي ﷺ في عشرين سنة، فَرَقَهُ اللهُ فِي التَّنْزِيلِ لِيَفْهَمَهُ النَّاسُ، فقال:

﴿لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾.

ومكث جميعاً، والقراءة بضم الميم.

وقوله: ﴿يَخْرُجُونَ لِلْآذْقَانِ سُجَّدًا﴾.

لان الذي يخر وهو قائم يخر لوجهه، والذَّقْنُ مجتمع اللحيين وهو عضو من أعضاء الوجه، وكما يشتد المبتدئ يخر فأقرب الأشياء من وجهه إلى الأرض الذَّقْنُ، وسُجَّدًا، منصوب على الحال.

وقوله: ﴿إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾.

معناه ما كان وعد ربنا إلا مفعولاً.

وإن واللام دخلتا للتوكيد.

وقوله: ﴿قُلْ اذْعُوا اللَّهَ أَوْ اذْعُوا الرَّحْمَنَ أَيُّمَا تَدْعُوا﴾.

لما سمعت العرب ذكر الرحمن قالت: أَدْعُونَا إِلَى اثْنَيْنِ إِلَى اللَّهِ وإلى الرحمن. واسم الرحمن في الكتب الأولى المنزلة على الأنبياء. فأعلمهم الله أن دعاءهم الرحمن ودعاهم الله يرجعان إلى شيء واحد فقال: ﴿أَيُّمَا تَدْعُوا﴾ المعنى أي أسماء الله تدعوا ﴿قُلْ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾.

﴿وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا﴾.

المخافتة الإخفاء، والجهر رفع الصوت، وكان النبي ﷺ إذا جهر

(١) اسم منصوب على الاشتغال، أي وفرقنا قرآنًا فرقناه.

بالقرآن سب المشركون القرآن، فأمره الله - جل وعز - ألا يعرض القرآن
لسبهم، وألا يخافت بها مخافتة لا يسمعها من يصلي خلفه من أصحابه.

﴿وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾.

أي اسلك طريقاً بين الجهر والمخافتة.

وقوله: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي
الْمُلْكِ﴾.

يعاونه على ما اراد.

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلٰلِ﴾.

أي لم يحتج إلى أن يتصر بغيره.

﴿وَكَبِيرَةٌ تَكْبِيرًا﴾.

أي عظمه عظمة تامة.

سُورَةُ الْكَهْفِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قِيمًا﴾.

قال أهل التفسير وأهل اللغة إن معناه الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب قِيمًا ولم يجعل له عِوَجًا. ومعنى قِيم مستقيم، والعِوَجُ - بكسر العين - فيما لا يرى له شخص، وما كان له شخص قيل^(١) فيه عِوَجُ بفتح العين، تقول: في دينه عِوَجٌ، وفي العَصَا عِوَجٌ - بفتح العين -.

وتأويله الشكر لله الذي أنزل على محمد الكتاب مستقيماً ولم يجعل له عِوَجًا، أي لم يجعل فيه اختلافاً كما قال جل ثناؤه: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(٢).

وقوله: ﴿لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِنْ لَدُنْهِ﴾.

أي لينذرهم بالعذاب البائس^(٣).

﴿مِنْ لَدُنْهِ﴾ من قبله.

﴿وَيُبَيِّنَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا﴾.

(١) في الأصل قلب.

(٢) سورة النساء الآية ٨٢.

(٣) الشديد ذي البأس.

المعنى بأن لهم أجراً حسناً.

وقوله: ﴿مَا كُنْتُمْ فِيهِ أَبَدًا﴾.

﴿مَا كُنْتُمْ﴾ منصوب على الحال في معنى خالدين.

وقوله: ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾.

ونقرأ كلمة بالرفع والنصب، فمن نصب فالمعنى كبرت مقاتلهم ﴿اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ كلمة، فكلمة منصوبة على التمييز. ومن قرأ كلمة بالرفع فالمعنى عظمت كلمة هي قولهم: ﴿اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ ويجوز في كبرت كبرت كلمة - بتسكين الباء، ولا أعلم أحداً قرأ بها.

وقوله: ﴿فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾.

تأويله فلعلك مهلك نفسك، وقال بعضهم قاتل نفسك، والمعنى واحد، قال الشاعر: ^(١)

ألا أيهذا الباخعُ الوجدُ نفسه لشيءٍ نحته عن يذيه المقادر

المعنى ألا أيهذا الذي أهلك الوجد نفسه.

ومعنى ﴿عَلَى آثَارِهِمْ﴾، أي من بعدهم.

﴿إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾.

يعنى بالحديث القرآن، و﴿أَسَفًا﴾ منصوب لأنه مصدر في موضع الحال ^(٢).

(١) هو ذو الرمة. أي الحزين الأسف لشيء لا أمل له في إدراكه. والبيت في اللسان (بخع) والطبري ١٢٠/١٥ والقسري ٣٤٨/١٠، ومجاز أبي عبيدة ٣٩٣/١٥ - ونحته تخفف من نحته بمعنى يعلته.

(٢) واضح أنه تمييز، أي يبخع نفسه من الأسف.

والأسف المبالغة في الحزن أو الغضب. يُقال قد أسف الرجل فهو أسيف وآسيف، قال الشاعر: (١)

أرى رجلاً منهم أسيفاً كأنما يضم إلى كشحيه كفاً مخضباً
وقوله: ﴿لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾.

أي لنختبرهم، وأيُّهم مرفوع بالابتداء، إلا أن لفظه لفظ الاستفهام المعنى ليخبر أهذا أحسن عملاً أم هذا، فالمعنى: ﴿إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها﴾، أي اختباراً ومحنة، فالحسن العمل من زهد فيما زين له من الدنيا، ثم أعلمهم أنه مبيد ومفن ذلك كله مقال: ﴿وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيداً جُرُزًا﴾.

والصعيد الطريق الذي لا نبات فيه، والجُرز الأرض التي لا تنبت شيئاً كأنها تاكل الثبث أكلاً، يقال أرض جرز، وأرضون أجزاً.

وقوله: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾. والرقيم قيل إنه اسم الجبل الذي كان فيه الكهف، والكهف كالفتح وكالغار في الجبل، وقيل إن الرقيم اسم القرية التي كانوا فيها، وقيل إن الرقيم لوح كان فيه كتاب (٢) في المكان الذي كانوا فيه - والله أعلم.

وقيل كان المشركون سألوا النبي ﷺ عن الروح وعن أصحاب الكهف وعن ذي القرنين، وذلك أنهم أعياهم أمر النبي ﷺ بمكة فصارت جماعة منهم إلى يثرب فأعلمت جماعة من رؤساء اليهود بقصة رسول الله ﷺ فقالت اليهود إن اسمه عندنا مكتوب وأن يبعث على فترة من الرسل فأسألوه عن هذه الأشياء فإن أجاب عنها فهو نبي، فصارت الجماعة من المشركين إلى مكة وجمعوا

(١) في اللسان (غضب) منسوباً للأعشى، وفي معاني الفراء ١/١٢٧، قال رجل، ورجل أسيف أي حزين، وكشحا الرجل جانيه، وكفا غضبا يريد كان يذو مقطوعة.
(٢) كتابة.

جمعاً كثيراً، وسألوا النبي ﷺ عن هذه الأشياء. فأعلمهم أنه لا يعلمها، وأنه إن نزل عليه وحى بها أعلمهم. فروى بعضهم أنه قال: سأخبركم بها ولم يقل إن شاء الله فابطأ عنه الوحي أياماً ونزلت: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۖ﴾.

فأخبرهم النبي ﷺ بما أوحى الله إليه وأنزله الله في كتابه مما دل على حقيقة نبوته. ثم أعلم الله عز وجل أن قصة أصحاب الكهف ليست بعجيبة من آيات الله، لأننا نشاهد من خلق السموات والأرض وما بينهما مما يدل على توحيد الله ما هو أعجب من قصة أصحاب الكهف فقال جل وعز:

﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ۖ﴾.

[أي] حتى نبين قصتهم

وقوله: ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ ۖ﴾.

ومعنى أَوَى إليه صاروا إليه وجعلوه مأواهم، والفتية جمع فتى مثل غلام وغُلَمَة، وصبي وصبيّة، وفَعَلَة من أَسَمَاءِ الجمع، وليس ببناء يقاس عليه، لا يجوز غُرَاب وغُرْبَة، ولا غَنَى وغنية.

وقوله: ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ۖ﴾.

أي أعطنا من عنديك رَحْمَةً، أي مَغْفِرَةً وِرْزَقًا.

﴿وَهَيَّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رُشْدًا ۖ﴾.

يجوز في ﴿رُشْدًا﴾ رُشْدًا إلا أنه لا يُقْرَأ بها ههنا لأن فواصل الآيات على فعل نحو أَمَدٍ وَعَدَدٍ^(١)، فَرُشْدٌ أَحْسَنُ في هذا المكان أي أرشدنا إلى ما يقرب منك ويؤلف عندك.

(١) فواصل الآيات في هذه السورة على فعلٍ. نحو أَمَدٍ أَحْسَنُ عملاً، صعيداً جزأً، كانوا من آياتنا عجباً. فيحسن اطراد العاصلة.

وقوله ﴿فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ .

معنى ﴿ضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ﴾ منعناهم أن يسمعوا، لأن النائم إذا سمع انتبه. فالمعنى أنماهم، ومنعناهم والسمع. و﴿عَدَدًا﴾ منصوب على ضربين أحدهما على المصدر، المعنى نَعُدُّ عَدَدًا، ويجوز أن يكون نعتاً للسنين، المعنى سنين ذات عَدَدٍ، والفائدة في قولك عدد في الأشياء المعدودات أنك تريد تأكيد كثرة الشيء لأنه إذا قُلَّ فَهَمَّ مِقْدَارُهُ ومقدار عده، فلم يحتج إلى أن يُعَدَّ، فإذا كَثُرَ احتاج إلى أن يعدَّ، فالعدد في قَوْلِكَ أَلَمْتُ أَيْامًا عَدَدًا أنك تُريدُ بها الكثرة. وجائز أن تؤكد بعددٍ معنى الجماعة في أنها قد خرجت من معنى الواحد.

لمعنى قوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ﴾ .

أي بعثناهم من نومهم، ويقال لكل من خرج من الموت إلى الحياة أو من النوم إلى الانتباه مبعوث. وتأويل مبعوث أنه قد زال عنه ما كان يحبس عنه التصرف والأنبعاث.

وقوله: ﴿لِنَعْلَمَ أَيَّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا﴾ .

الأمَدُ الغاية، و﴿أَمَدًا﴾ منصوب على نوعين، وهو على التمييز منصوب وإن شئت كان منصوباً على أحصى أَمَدًا فيكون العامل فيه أحصى، كأنه قيل لنَعْلَمَ أهؤلاء أحصى للامد أم هؤلاء، ويكون منصوباً بلبثوا^(١)، ويكون أحصى متعلقاً بـ (لما) فيكون المعنى أي الحزبين أحصى للُبْثِهم في الأمد.

وقوله: ﴿لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا﴾ .

أي قد قلنا إذَنْ جوراً. و﴿شَطَطًا﴾ منصوب على المصدر، المعنى لقد قلنا

(١) هذا هو الوجه الثاني فيكون ظرفاً.

إِذَنْ قَوْل شَطَط . يقال شط الرَّجُلُ وَأَشْطُ إِذَا جَارَ، قال الشاعر: (١)

أَلَا يَا نَقَومِي قد أَشْطَت عَوَاذِلِي وَيَزْعَمَن أَنِي أَقْصَرَ الْيَوْمَ بِاطْلِي

وقوله: ﴿لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ﴾ .

أنكر الفتية عبادة قومهم، وأن يعبدوا مع الله غيره، فقالوا هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون. ولولا في معنى هلاً، المعنى هلا يأتون عليهم بحجة بَيِّنَةٍ، ومعنى عليهم أي على عبادة الآلهة.

وقوله: ﴿وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ .

موضع ما نصب، المعنى إذا اعتزلتموهم واعتزلتم ما يعبدون إلا الله فإنكم لن تتركوا عبادته .

﴿فَأَوُوا إِلَى الْكَهْفِ﴾ .

أي اجعلوا الكهف مأواكم

﴿يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ .

أي ينشر لكم من رزق

﴿وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْقًا﴾ .

يقال هو مِرْقُ اليد بكسر الميم وفتح الفاء، وكذلك مِرْقُ الأُمر مثل مِرْقُ اللَّيْدِ سواء . قال الأصمعي: لا أعرف غير هذا . وَقَرَأَتِ الْقُرْآنَ مِرْقًا .

(١) البيت للأحوص . وهو ابن عبد الله بن عاصم بن ثابت، حمى الدبر . شاعر مقدم لولا أن نطحت منه أفعاله الدينية، له أخبار شائنة، يجيد الغزل والفخر والمدح، ولشعره رونق، شبيب بالأشراف من نساء المدينة، ونفاة سليمان بن عبد الملك إلى ذلك - جزيرة بالبحر الأحمر تقابل مصر - وشفع له قوم لدى عمر بن عبد العزيز في خلافته فلم يشفعهم وبقي هناك حتى أعاده يزيد بن عبد الملك . انظر الخزانة ٢٣٢/١ . واللسان (شطط، وشراهد المغني ٦٣٤/٢، والطبري ٢٧٠٧/١٧، - أشط بمعنى أبعد يريد بالغن في لومي .

بفتح الميم وكسر الفاء. وذكر قطرب وغيره من أهل اللغة اللغتين جميعاً في مَرْقِي الأمر ومَرْقَى اليد. وقالوا جميعاً المَرْقَى لليد بكسر الميم. هو أكثر في اللغة وأجود.

وقوله: ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ﴾.

في ﴿تَزَاوَرُ﴾ ثلاثة أوجه: تَزَاوَرُ، وَتَزَوَّرُ - بغير ألف، على مثال تَحْمَرُ، وَتَزَوَّرَ على مثال تحمار، ووجه رابع تَزَاوَر. والأصل فيه تتزاور فادغمت التاء في الزاي.

﴿وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ﴾.

﴿تَقَرَّبُ مِنْهُمْ﴾ بكسر الراء، وتَقَرَّبُ مِنْهُمْ - بضم الراء.. والكسر القراءة عليه، وتأويله تعدل عنهم وتتركهم، قال ذو الرمة:

لها ظُنُّنٌ يَقْرِضُنْ أَقْوَارَ مُشْرِفٍ شمالاً وعن أيما نهن الفوارس^(١).

يَقْرِضُنْ يتركن، وأصل القرض القطع والتفرقة بين الأشياء، ومن هذا قولك: أَقْرِضْنِي دِرْهَمًا، تأويله اقطع لي مِنْ مَالِكَ دِرْهَمًا.

وقوله: ﴿وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ﴾.

أي في متسع منه

﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾.

قيل إن باب الكهف كان يَلْزَأُ بَنَاتِ نَعَشٍ، فلذلك لم تكن الشمس

(١) رواية البيت في ديوانه ٣١٣ إلى ظمن - والظمن جمع ظمينة - والمشرف الجبل المرتفع - وأقواز جمع قوز وهو الكتيب، والنقا الصغير المنعطف، وتشبه به أعجاز النساء - وجاء البيت في مجاز أبي عبيدة ٢٩٦/١ - «يقرض أجواز مشرف» - والأجواز جمع جوز، ما يجتازه المار، كالإبعاد. وفي اللسان (نوز) كما هنا - وانظر الطبري ١٥/١٣٠، والقرطبي ١٠/٣٥٠، واللسان (قرض).

تطلع عليهم وهذا التفسير ليس بَيِّن، إنما جعل الله فيهم هذه الآية لأن الشمس لا تقربهم في مطلعها ولا عند غروبها.

وقوله: ﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾.

أكثر اللغة فهو المهتدي بإثبات الياء، وفي المصحف في هذا الموضع بغير ياء وهذا في هذا الموضع كالذي في الأعراف، فهذا هو الوجه، وهو في الأعراف بالياء^(١) وفي الكهف بغير ياء.. وحذف الياء جائز في الأسماء خاصة ولا يجوز في الأفعال، لأن حذف الياء في الفعل دليل الجزم. وحذف الياء في الأسماء واقع إذا لم يكن [مع الاسم] الألف واللام، نحو مهتدٍ ومُقتَدٍ، فأدخلت الألف واللام وترك الحذف على ما كان عليه. ودلت الكسرة على الياء المحذوفة.

وقوله: ﴿وَنَحْسِبُهُمْ أَيْقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ﴾.

الأيقاظ المتبهُونَ، والرقود النيامُ، وواحد الأيقاظ يقظٌ ويقظان والجمع أيقاظ، قال الراجز^(٢):

ووجدوا إخوتهم أَيْقَاطًا

وقيل في التفسير إنهم كانوا مُفْتَحِي الأَعْيُن، الذي يراهم يتوهمهم متبهِين وقيل لكثرة تقلبهم يظن أنهم غير نيام، ويدل عليه ﴿وَنَقْلِبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّمَالِ﴾ ويجوز وَنَحْسِبُهُمْ، ونحسبهم.

﴿وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ﴾.

والوصيد فناء البيت، وفناء الدار.

(١) في سورة الأعراف آية ١٧٨ ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ، وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ بَاطِلٌ﴾.

(٢) هو المعراج، والبيتان في الطبري ١٣١/١٥ ومجاز أبي عبيدة ٣٩٧/١٥ وروايته هناك: ووجدوا إخوتهم.

وقوله: ﴿لَوْ أَطْلَعْتُ عَلَيْهِمْ﴾.

بكسر الواو، وتقرأ لو أطلعت عليهم بضم الواو، والكسر أجود، لأن الواو ساكنة والطاء ساكنة، فكسرت الواو لالتقاء الساكنين، وهذا هو الأصل، وجاز الضم لأن الضم من جنس الواو، ولكنه إذا كان بعد الساكن مضموم فالضمُّ هُنَاكُ أَحْسَنُ منه ههنا. نحو ﴿أَوَانْقُصْ﴾^(١) - واو انقص بالضم والكسر - وقوله: ﴿لَوَلَّيْتُ مِنْهُمْ فِرَارًا﴾.

﴿فِرَارًا﴾ منصوب على المصدر، لأن معنى وَلَّيْتُ فَرَزْتُ منهم. ﴿وَلَمَّلَيْتُ مِنْهُمْ رُعْبًا﴾.

ورُعْبًا ورُعْبًا، ورُعْبًا منصوب على التمييز، تقول: امتلأت ماء وامتلات فَرَقًا، أي امتلات مِنَ الْفَرَقِ ومن الماء.

وقيل في التفسير أنهم طالت شعورهم جداً وأظفارهم، فلذلك كان الرائي لورائهم لَهَرَبَ مِنْهُمْ مَرْعُوبًا.

وقوله: ﴿فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ﴾.

فيها أَرْبَعَةُ أَوْجِهٍ - بفتح الواو وكسر الراء، ويسورقكم بتسكين الراء ويسورقكم - بكسر الواو وتسكين الراء، يقال وَرَقٌ، وَوَرَقٌ، وَوَرَقٌ، كما قيل: كَبِدٌ، وَكَبِدٌ، وَكَبِدٌ. وكسر الواو أردوها. ويجوز «بِوَرِقِكُمْ» تدغم القاف في الكاف وتَصِيرُ كافًا خَالِصَةً^(٢).

وقوله: ﴿فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا﴾.

﴿أَيُّهَا﴾ مرفوع بالابتداء، ومعنى أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا، أي أي أهلها أزكى طعاماً، وأزكى خبر الابتداء، وطعاماً منصوب على التمييز. وقيل: إن تأويل

(١) في أول سورة المزمل: ﴿قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا. نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا﴾ ومثله: ﴿ولكن انظر إلى الجبل﴾

(٢) وهو إدغام رعى... لاجتلاب السكون، ولأن الحرفين غير متجانسين ولسوء النطق.

أَزْكَى طَعَاماً أَحْلَى طَعَاماً، وَذَكَرُوا أَنَّ الْقَوْمَ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مَجُوساً، وَكَانُوا لَا يَسْتَظْفِقُونَ ذَبَائِحَهُمْ^(١)، وَقِيلَ: أَزْكَى طَعَاماً، أَي طَعَاماً لَمْ يُوْخَذْ مِنْ غَضَبٍ، وَلَا هُوَ مِنْ جِهَةٍ لَا تَحِلُّ.

وقوله: ﴿فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ﴾.

وَفَلْيَأْتِكُمْ - بِإِسْكَانِ اللَّامِ وَكُسْرِهَا - وَالْقِرَاءَةُ بِإِسْكَانِ اللَّامِ. وَالْكَسْرُ جَائِزٌ.

وقوله: ﴿وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا﴾.

قِيلَ لَا يُعْلِمَنَّ بِكُمْ، أَي إِنْ ظَهَرَ عَلَيْهِ فَلَا يُوقِنَنَّ إِخْوَانَهُ فِيمَا يَقَعُ فِيهِ.

وقوله: ﴿إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ﴾.

أَي يَقْتُلُوكُم بِالرَّجْمِ، وَالرَّجْمُ مِنْ أَحَبِّ الْقَتْلِ.

﴿أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ، وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا﴾.

«إِذَا» تَدُلُّ عَلَى الشَّرْطِ، أَي وَلَنْ تُفْلِحُوا إِنْ رَجَعْتُمْ إِلَى مِلَّتِهِمْ.

وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَغْتَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾.

أَي أَطْلَعْنَا عَلَيْهِمْ ﴿لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾، أَي لِيَعْلَمَ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِالْبَعْثِ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ، وَيَزِدَادَ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ إِيمَانًا.

﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا، إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ﴾.

أَي يَتَنَازَعُونَ فِي أَمْرِهِمْ، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ «إِذْ» مَنْصُوباً بِقَوْلِهِ إِعْرَضْنَا عَلَيْهِمْ فَيَكُونُ الْمَعْنَى وَكَذَلِكَ إِعْرَضْنَا عَلَيْهِمْ أَي أَطْلَعْنَا عَلَيْهِمْ إِذْ وَقَعَتِ الْمَنَازَعَةُ فِي أَمْرِهِمْ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَنْصُوباً بِقَوْلِهِ: ﴿لِيَعْلَمُوا، أَي لِيَعْلَمُوا فِي وَقْتِ مَنَازَعَتِهِمْ.

(١) لَا يَخْتَارُونَهَا نَظْفِيقَةً.

وقوله: ﴿قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا﴾.

هذا يدل - والله أعلم - أنه لما ظهر أمرهم غلب المؤمنون بالبعث
والنُّشُورِ لِأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلْمُؤْمِنِينَ.

وقوله: ﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَذِبُهُمْ﴾.

﴿ثلاثة﴾ مرفوع بخبر الابتداء، المعنى سيقول الذين يتنازعون في أمرهم؛
هم ثلاثة رابعهم كذبهم.

﴿رَجماً بِالْغَيْبِ﴾.

أي يقولون ذلك رجماً، أي ظناً وتخرصاً. قال زهير^(١)

وما الحرب إلا ما علمتم وذقتمو وما هو عنها بالحديث المَرَّجَمِ

﴿وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَذِبُهُمْ﴾.

﴿وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَذِبُهُمْ﴾.

دخول الواو ههنا وإخراجها من الأول واجدٌ، وقد يجوز أن يكون الواو
يدخل ليدل على انقطاع القصة وأن الشيء قد تم.

وقوله: ﴿قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ﴾.

روي عن ابن عباس أنه قال، كان أصحاب الكهف سبعة، وأنا من
القليل الذين يعلمونهم، وقول ابن عباس إذا صح عنه فهو من أوثق التفسير.

وقوله: ﴿فَلَا تُمَارِ فِيهِمُ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا﴾.

أي لا تأت في أمرهم بغير ما أوحى إليك، أي أفت في قصَّتِهِم بالظاهر
الذي أنزل إليك.

(١) البيت الثامن والعشرون من مَعْلَقَتِهِ - يتحدث عن حرب «داحس والغبراء» والحديث المَرَّجَمِ
حديث الظن والتخمين. الزوزني ٨٢ ط صحيح

﴿وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ﴾.

أي في أصحاب الكهف.

﴿مِنْهُمْ أَحَدًا﴾.

أي من أهل الكتاب.

وقوله: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِنَبِيِّ إِنْ أُنِى فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾.

موضع أن نصب، المعنى: لا تقولوا إني أفعل أبداً إلا بمشيئة الله، فإذا قال القائل: إني أفعل ذلك إن شاء الله فكأنه قال: لا أفعل إلا بمشيئة الله^(١).

وقوله: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ﴾.

أي أي وقت ذكرت أنك لم تستثن، فاستثن، وقل: إن شاء الله.

﴿وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّيَ لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا﴾.

أي قل عسى أن يعطيني من الآيات والدلالات على النبوة ما يكون أقرب في الرشد وأدل من قصة أصحاب الكهف.

وقوله: ﴿وَلْيُبَايِعُوا فِيهِمْ ثَلَاثُمِائَةِ سَنِينَ وَأَزْدَادُوا تِسْعًا﴾.

جائز أن يكون سنين نصباً، وجائز أن تكون جرّاً. فأما النصّب فعلى معنى فلبثوا في كهفهم سنين ثلاثمائة، ويكون على تقدير آخر «سنين» معطوفاً على ثَلَاثٍ عطف البيان والتوكيد، وجائز أن تكون سنين من نعت المائة، وهو راجع في المعنى إلى ثلاث كما قال الشاعر^(٢)

(١) أي عمل قلت أنك ستعمله ولم تقل إن شاء الله ثم تذكرت فقل ثانياً إن شاء الله.

(٢) من معلقة عترة - والحلوة بمعنى الحالبة - وهي جمع حلوب عند البصريين - مثل قنوة وقنوب،

وركوبة وركوب وقال غيرهم هي بمعنى مخلوبة، ولذا جاز إلحاق البعول بمعنى معول.

وسود: جمع أسود وسرداء، والخافضة واحدة الخوافي وهي أربع رياش في جناح الطائر - وهناك مست عشرة ريشة - أربع قوادم، وأربع خواف، وأربع مناكب، وأربع أباهر - بصف رهط عشيقته بأن به هذه الإبل السود، وهي انفس أنواع الإبل.

فيها اثنتان وأربعون حلوة سوداً كخافية الغراب الأسحم

فجعل سوداً نعتاً لحلوة، وهو في المعنى نعت لجملة العذ، فجائز أن يكون: فلبثوا في كهفهم، محمولاً على قوله: سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةً رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ لَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ وَهَذَا الْقَوْلُ دَلِيلُهُ قَوْلُهُ: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا﴾.

ويجوز - وهو الأجود عندي - أنه إخبار عن الله أخبرهم بطول لبثهم، وأعلم أنه أعلم بذلك. وكان هذا أبلغ في الآية فيهم أن يكون الصحيح أنهم قد لبثوا هذا العدد كله.

فأما قوله: ﴿وَازْدَادُوا تِسْعًا﴾.

فلا يكون على معنى وازدادوا تسع ليالٍ، ولا تسع ساعات، لأن العدد يعرف تفسيره، وإذا تقدم تفسيره استغنى بما تقدم عن إعادة ذكر التفسير^(١).

تقول: عندي مائة درهم وخمسة فيكون الخمسة قد دل عليها ذكر الدرهم

وكذلك قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾^(٢). قال أبو العباس محمد بن يزيد: وعشراً معناه وعشر مُدَدٍ، وتلك المدد كل مدة منها يومٌ وليلةٌ، والعرب تقول: ما رأيته منذ عشر، وأنتيه لعشر خلون، فيخلون الليالي على ذكر الأيام، والأيام داخله في الليالي والليالي مع اليوم مُدَّةٌ معلومةٌ مِنَ الدَّهْرِ، فتأتي عشر يدل على أنه لا يراد به أشهر فهذا أحسن ما فُسر في هذه الآية.

وقوله: ﴿أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ﴾.

(١) أي تسع سنين.

(٢) سورة البقرة الآية ٢٣٤.

أجمعت العلماء أن معناه ما أسمعَه وأبصرَه . أي هُوَ عالم بقصة أصحاب الكهف وغيرهم :

وقوله: ﴿وَلَا يُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ .

وقرئت: ﴿وَلَا يُشْرِكْ﴾ عَلَى النَّهْيِ . والآية - واللَّهُ أعلم - تُدَلُّ عَلَى أَحَدٍ مَعْنَيْنِ :

أحدهما أنه أُجْرَى ذكر علمه وقدرته ، فأعلم عزَّ وجلَّ أنه لَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ مما يخبر به من الغَيْبِ أَحَدًا ، كما قال: ﴿عَالِمِ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾^(١) وكذلك إذا قرئت: وَلَا تُشْرِكْ - بالتاء - في حكمه أَحَدًا ، أي لَا تُنْسَبُ أَحَدًا إِلَى عِلْمِ الْغَيْبِ ، ويكون - واللَّهُ أعلم ، وهو جَيِّدُ الْبَالِغِ - عَلَى معنى أنه لَا يَجُوزُ أَنْ يَحْكُمَ حَاكِمٌ إِلَّا بِمَا حَكَمَ اللَّهُ ، أو بِمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ حَكَمُ اللَّهِ ، وليس لِأَحَدٍ أَنْ يَحْكُمَ مِنْ ذَاتِ نَفْسِهِ ، فيكون شريكاً لِلَّهِ فِي حُكْمِهِ ، يأمر بحكم كما أمر اللَّهُ عزَّ وجلَّ .

وقوله: ﴿وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾ .

أي لَنْ تَجِدَ مَعْدِلًا عَنْ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ ، وَلَا مُلْجَأً إِلَّا إِلَيْهِ ، وكذلك: ﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ .

أي مَا أَخْبَرَ اللَّهُ بِهِ ، وَمَا أَمَرَ بِهِ فَلَا مُبَدِّلَ لَهُ .

وقوله: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ .

وقرئت بِالْغُدُوَّةِ وَالْعَشِيِّ ، وَبِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ أَجْوَدُ فِي قَوْلِ جَمِيعِ الْعُلَمَاءِ لِأَنَّ «غُدُوَّةً» مَعْرِفَةٌ لَا تَدْخُلُهَا الْأَلْفُ وَالسَّلَامُ ، وَالَّذِينَ أَدْخَلُوا الْأَلْفَ وَالسَّلَامَ

(١) سورة الجن الآية ٢٦ .

جعلوها نكرة، ومعنى يدعون ربهم بالغداة والعشي، أي يدعونه بالتوحيد والإخلاص له، ويعبدونه يريدون وجهه، أي لا يقصدون بعبادتهم إلا إياه.

وقوله: ﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾.

أي لا تصرف بصرك إلى غيرهم من ذوي الهيئات والزينة. روي أن جماعة من عظماء المشركين قالوا للنبي عليه السلام: : باعد عنك هؤلاء الذين رائجتهم كرائحة الضأن، وهم موالٍ وليسوا بأشراف لِنَجَالِسِكَ وَلِنَفْهَمَ عَنْكَ، يعنون خبأياً، وصُهيياً وعماراً وبِلَالاً ومن أشبههم^(١)، فأمره الله بأن لا يفعل ذلك وأن يجعل إقباله على المؤمنين وألا يلتفت إلى غيرهم فقال: ﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾.

أي كان أمره التفريط، والتفريط تقديم المعجز.

وقوله: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾.

المعنى وقل الذي أتيتكم به الحق من ربكم.

﴿فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾.

هذا الكلام ليس بأمر لهم، ما فعلوه منه فهم فيه مطيعون، ولكن كلام وعيد وإنذار قد بين بعده ما لكل فريق من مؤمن وكافر، قال عز وجل:

﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا﴾.

معنى اعتدنا جعلناها عتاداً لهم كما تقول: جعلت هذا عُدَّةً لهذا، والعتاد الشيء الثابت اللازم.

وقوله: ﴿أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾.

(١) من الموالى الذين دخلوا الإسلام.

أي صار عليهم مُرَادِقٌ من العذاب، والسرادق كل ما أحاط بشيء نحر
الشقة في المضرب والحائط المشتمل على الشيء^(١).

وقوله: ﴿كَالْمُهْلِ﴾.

يعنى انهم يغانون بماء كالرصاص. المَذَابُ أي الصُّفَرُ^(٢)، والفَصَّةُ، وكل
ما أذنته من هذه الأشياء فهو مُهْلٌ. وقيل المهل دُرْدِيّ الزَّيْتِ أيضاً^(٣)، وقيل
المهل صديد الجرح.

﴿يَشْوِي الْوُجُوهُ﴾.

أي إذا قَدِمَ لِيُشْرَبَ أَشْوَى^(٤) الوجه من حرارته.

﴿يُشْنُ الشَّرَابِ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾.

﴿مرتفقًا﴾ منصوب على التمييز، ومرتفقاً منزلاً. وقال أهل اللغة مرتفقاً:
مُتَّكأً، وأنشدوا^(٥).

إِنِّي أَرَقْتُ فَبِتُّ اللَّيْلَ مُرْتَفَقًا كَأَنَّ عَيْنِي فِيهَا صَابٌ مَذْبُوحٌ

(١) في القاموس: السرادق الذي يمد فوق صحن البيت وجمعه سرادقات والبيت من الكُؤُوفِ
(القطن) والغبار الساطع والدخان المرتفع المحيط بالشيء.

(٢) النحاس - وكل معدن أخضر فهو مُهْلٌ.

(٣) دُرْدِيّ الزيت ما يبقى في أسفل.

(٤) أَشْوَى الوجه أصاب شواته وهي جلدة الرأس.

(٥) لا يذوب الهذلي يرثى صديقاً له - ويروى مشتجراً - والشجر بوزن ضرب مفرج الغم وقيل
مؤخره، أو ما بين اللحين، واشتجر الرجل وضع يده تحت شجره، والصاب شجر له لين يؤذي
العين إذا أصابها، وفي ديوان الهذليين ١٠٤/١.

نام الحلي وبِت اللَّيْلَ مشتجراً، وفي اللسان (شجر) كما في الديوان - ونقل عن أبي عمرو الشجر
بفتحين ما بين اللحين، ومذبوح أي مشقوق، والرخى الحلي بال.

يريد نام الحليون الذين لا هم يُؤْزِلُهُمْ، وظللت أنا لحزني يقظان أسند رأسي بيدي ولا تغمض لي
عين كان لبن الصاب قد صب فيها. وانتظر اللسان (ذبح - شجر).

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾.

خبر إن هنا على ثلاثة أوجه، فأحدها أن يكون على إضمار «إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً منهم»، ولم يحتاج إلى ذكر منهم لأن الله تعالى قد أعلمنا أنه يحبط عمل غير المؤمنين، قال عز وجل: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾^(١). ويجوز أن يكون خبر إن: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ ويكون قوله: ﴿إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً﴾ قد فصل به بين الاسم وخبره، لأن فيه ذكر ما في الأول، لأن من أحسن عملاً بمنزلة الذين آمنوا. ووجه ثالث، أن يكون الخبر ﴿إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً﴾ في معنى إنا لا نضيع أجرهم، لأن ذكر «من» كذكر الذي، وذكر حُسنِ العمل كذكر الإيمان. فيكون كقولك: إن الذين يعملون الصالحات إن الله لا يضيع أجر من آمن، فهو كقولك إن الله لا يضيع أجرهم^(٢).

[﴿أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾].

ومعنى ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ جَنَّاتُ إقامَةٍ. وقيل في التفسير جَنَّاتُ عَدْنٍ، جَنَّاتُ من الأربع الجنَّاتِ التي أعدّها الله لأوليائه.

﴿يَجْلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾.

أساور جمع أسورة، وأسورة جمع سوار. يقال هو سوارٌ في اليد بالكسر، وقد حكي سوارٌ وحكي قطرب إسوار، وذكر أن أساور جمع إسوار، على حذف الياء، لأن جمع أسوار أساور.

(١) سورة الفتح الآية ٢٩.

(٢) أي إن الخبر أهم فهو مشتمل على المبتدأ فلا يحتاج إلى رابط.

﴿وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ﴾^(١).

والسندس والاستبرق نوعان من الحرير.

﴿مُتَكِبِّينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ [نَعَمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا]﴾^(٢).

الأرائك واحدها أريكة، والأرائك الفرش في الحجال.

ومُرتَفَقاً منصوب على التمييز وقد فسرنا المرتفق.

وقوله: ﴿وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ﴾.

كان المشركون سألوا النبي ﷺ بمشورة اليهود عليهم أن يسألوا النبي ﷺ عن قصة أصحاب الكهف وعن الروح وعن هذين الرجلين، فأعلمه الله الجواب وأنه مثل له عليه السلام وللکفار، ومثل لجميع من آمن بالله وجميع من عَدَدَ عنه وكفر به، فقال تعالى: ﴿وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ﴾.

﴿رَجُلَيْنِ﴾ منصوب على معنى المفعول على معنى واضرب لهم مثلاً مثل رجلين.

﴿وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ﴾ أي جعلنا النخل مُطِيفاً بهما، يقال: قد حف القوم بِرَيْدٍ إِذَا كَانُوا مُطِيفِينَ بِهِ. ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا﴾.

فأعلم الله أن عمارتهما كاملة متصلة لا يفصل بينهما إلا عمارة، وأعلمنا أنهُمَا كاملتان في تادية حملهما من نخلهما وأعنابهما والزرع الذي بينهما، فقال:

﴿كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا﴾.

أي لم تنقص منه شيئاً، وقال آتت ولم يقل آتتا، رده على كلتا لأن لفظ

(١) سقطت من الأصل ولكن دُخِرَ تفسيرها - فكتبتها.

كلتا لفظ واحد، والمعنى كل واحدةٍ منهما آتت أكلها، ولو كان «آتاء» لكان جائزاً، يكون المعنى الجَّتَانِ كلتاها آتتا أكلَهُمَا.

﴿وَقَعَجَرْنَا جِلَالَهُمَا نَهْرًا﴾.

ولو قرئت نَهْرًا لكان جائزاً، يقال نَهْرٌ وَنَهْرٌ، فأعلمنا أن شُرْبَهُمَا كان من ماء نهر وهو من أغزر الشُّرب.

﴿وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ﴾.

وقرئت ثُمْرٌ، وقيل الثَّمَرُ ما أخرجته الشجر، والثَّمَرُ المال، يقال قد ثُمِرَ فلانٌ مَالاً. والثَّمَرُ ههنا أَحْسَنُ، لأن قوله: ﴿كَلْنَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهُمَا﴾، قد دَلَّ على الثَّمَرِ، وتجاوز أن يكون ثَمَرٌ جمع ثَمرة. وثمارٌ وَثُمَرٌ^(١).

وقوله: ﴿فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾.

مَالاً، ونَفَرًا، منصوبان على التمييز، وأخبره أنه أعز منه ناصرًا، أي يجبر أن نُصَارَهُ كثير.

وقوله: ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾.

وكل من كفر بالله فَنَفْسُهُ ظَلَمَ، لأنه يولجها النار ذات العَذَابِ الدَّائِمِ، فأي ظَلَمَ للنفس فوق هذا.

وقوله: ﴿مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا، وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾.

فأخبر بكفره بالساعة ويكفره بفناء الدنيا.

﴿وَلَيْتَنِ زُجِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾.

فدل على أَنَّ صَاحِبَهُ المؤمن قد أعلمه أن السَّاعَةَ تقومُ وأنه يبعث،

(١) ثَمَرٌ اسم جنس جمعي للثمرة، وثمار جمع حقيقي، وَثُمَرٌ جمع إِمَارَةٍ فهي جمع الجمع.

فَأَجَابَهُ بِأَن قَالَ لَهُ : وَلَئِنْ رُئِدْتُ إِلَى رَبِّي كَمَا أَعْلَمْتَنِي أَن أُبْعَثَ لِيُعْطِيَنِي فِي
الْآخِرَةِ خَيْرًا مِمَّا أَعْطَانِي فِي الدُّنْيَا ، لِأَنَّهُ لَمْ يُعْطِيَنِي هَذَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا وَهُوَ
يَزِيدُنِي إِنْ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى هَذَا فِي الْآخِرَةِ ، فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ مُنْكَرًا لَهُ بِهَذَا
الْقَوْلِ :

﴿ أَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْقَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا ﴾ .

أي ثم أكملك ، فأنكرت أمر البعث حتى شككت فيه ، وقد أعلّمنا أن
الشاك في أمر الله كافرٌ ، وأن بعض الظنِّ إثم أي باطل ، وقد قال الله تعالى :
﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ، فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ
كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴾ ^(١) ثم أعلّمه صاحبه أنه موحّد لله ، وأن كل ما قدر عليه الإنسان
من ملك ونعمة فلا قوة له ولا قدرة عليه إلا بالله ، فقال :

﴿ لَيْكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ﴾ .

فدل خطابه على أن صاحب الجنتين مشرك عابد مع الله غيره ، وفي
قوله : ﴿ لَيْكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي ﴾ خمسة أوجه ، لكن هو الله ربي - بتشديد النون
وفتحها ، ويوقف عليها بالالف ، ويوصل بغير الف ، ويُقرأ : لكننا هو الله ربي
بالالف موصولة ، ويقرأ لكن هو الله ربي بسكون النون ، ويجوز - ولا أعلم
أحدًا قرأ به - لكن هو الله ربي بنونين مفتوحتين ، ويجوز لكننا هو الله ربي
بنونين وألف . فمن قرأ بتشديد النون فالمعنى لكن أنا هو الله ربي فطرحت
الهمزة على النون فتحركت بالفتح واجتمع حرفان من جنس واحد ، فأدغمت
النون الأولى في الثانية ، وحذفت الألف في الوصل لأنها تثبت في الوقف
وتحذف في الوصل ومن قرأ : لكننا فأنبت الألف في الوصل كما كان تثبيتها في

(١) سورة ص الآية ٢٧ .

الوقف فهذا على لغة من قال : أَنَا قُمْتُ^(١) فَأَثَبْتُ الألف قال الشاعر^(٢) :

أَنَا سَيْفُ الْعَبِيرَةِ فَأَعْرِفُونِي حَمِيداً قَدْ تَذَرَيْتُ السَّنَامَا
قال أبو إسحاق: وألف أنا في كل هذا إثباتها شاذ في الرّصل؛ ولكنّ
مَنْ أَثَبَّتْ فعلى الوقف كما أثبت الهاء في قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَهٗ﴾، و﴿كِتَابِيهٗ﴾^(٣)،
ومن قرأ لكنّ هو اللّٰه ربي، وهي لكنّ وحدها ليس معها اسم، ومن قرأ لكنّ
لم يدغم لأن النونين من كلمتين، وكذلك من قال: لَكِنَّا بنونين وألف، على
قياس لكن أنا، لم يدغم لأن النونين من كلمتين، وفي أنا في الرّصل ثلاثُ
أَغَاثٍ أجودها أَنَا قُمْتُ، مثل قوله ﴿أَنَا رَبُّكُمْ﴾^(٤) بغير ألف في اللفظ، ويجوز أَنَا
قُمْتُ بإثبات الألف، وهو ضعيف جداً، وحكوا أَن قُمْتُ بإسكان النون^(٥)،
وهو ضعيف أيضاً فأما لَكِنَّا هو اللّٰه ربي - فهو الجيد بإثبات الألف، لأن الهمزة
قد حُذِفَتْ من أَنَا، فصار إثبات الألف عوضاً من الهمزة.

فهذا جميع ما يحتمله هذا الحرف.

والجيد البالغ ما في مصحف أبيّ بن كعب ولم نذكره في هذه القراءات
لمخالفته المصحف وهو «لكن أنا هو الله ربي»، فهذا هو الأصل، وجديس ما
قرئ به جيد بالغ، ولا أنكر القراءة بهذا، لأن الحذف قد يقع في الكتاب
كثيراً في الياءات والهمزات، فيقرأ بالحذف وبالتحذف نحو قوله: ﴿يَوْمَ يَدْعُ

(١) جَدَّ أَلْفَ أَنَا.

(٢) لحميد بن حرث بن بحدل، شاعر إسلامي من بني كلب بن وبرة من قضاعة. «الياء» يروى
«حميداً» بالنصب بدلاً من الياء في قاعرفوني، يروى «حميد» بالرفع بياناً من سيف أبي أحميد.

انظر ابن عيش ٩٣/٣، ٨٤/٩.

(٣) الهاء هاء السكت، فكان حقها أن تسقط في الرّصل، ولكنها بقيت كما بقيت الألف في أَنَا.

والكلمات من قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَهٗ، نَارُ حَامِيَةٍ﴾ (من سورة القارعة)، ﴿رَبِّا لَّنِيْ اِم﴾
أَوْتُ كِتَابِيَهٗ﴾ (سورة الحاقة).

(٤) ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ من سورة النازعات/ ١٦.

(٥) أي أَنَا قُمْتُ.

السَّاعِ إِلَى شَيْءٍ تُكْرِهُ^(١). . من قرأ الداعي فمصيب، ومن قرأ الداع فمصيب، وكذلك من قرأ لِكُنَّا، ولكن أنا فهو مصيب، والأجود اتباع القراء ولزوم الرواية، فإن القراءة سنة، وكلُّما كثرت الرواية في الحرف وكثرت به القراءة فهو المتبع، وما جاز في العربية ولم يقرأ به قارئ فلا تَقْرَأَنَّ به فإن القراءة به بدعة، وكل ما قُلْتُ فيه الرواية وَضَعْتُ عند أهل العربية فهو داخل في الشذوذ، ولا ينبغي أن تقرأ به.

وقوله: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ﴾.

والجنة البستان. ومعنى: ﴿ولولا﴾ هَلَا، وتأويل الكلام التوبيخ. ﴿قُلْتُ مَا شَاءَ اللَّهُ﴾.

﴿مَا﴾ في موضع رفع، المعنى قلت: الأمر ما شاء الله. ويجوز أن تكون ما في موضع نصب على معنى الشرط والجزاء، ويكون الجواب مضمراً، ويكون التأويل أي شيء شاء الله كان، ويضم الجواب كما أضمر جواب لَوْ في قوله: ﴿وَلَوْلَا قُرْآنًا سُرِّتَ بِهِ الْجِبَالُ﴾^(٢) المعنى لكان هذا القرآن.

وقوله: ﴿لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾.

الاختيار النصب بغير تنوين على النفي كما قال لا ريب فيه، ويجوز لا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ على الرفع بالابتداء، والخبر «بِاللَّهِ» المعنى أنه لا يقوى أحد في ديدنه ولا في مِلْكٍ يمينه إِلَّا بِاللَّهِ، ولا يكون له إلا ما شاء الله.

وقوله: ﴿إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقْلَ مِنْكَ﴾.

﴿أَقْلَ﴾ مَنصُوبٌ، وهو مفعول ثانٍ بترني، وأنا يصلح لشئين، إن شئت كانت توكيداً للتَّوْنِ واليأس^(٣)، وإن شئت كانت فصلاً، كما تقول: كنت أنت

(١) سورة القمر الآية ٦

(٢) سورة الرعد الآية ٣١.

(٣) اليأس فقط هي الضمير الذي يؤكد، أما التَّوْنُ فهي حرف وقاية.

وتقلب الكفين. يفعلُه الناس كثيراً

﴿وَجِيءَ خَاوِيَةً عَلَىٰ عُرْوِشِهَا﴾.

أي جيطانها قائمة لا سُقُوف عليها، وقد تهدمت سُقُوفها فصارت في قرارها والعُرُوش: السُقُوف، فصارت الحيطان كأنها على السقوف.

وقوله: ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِن دُونِ اللَّهِ﴾.

﴿ينصرونه﴾ محمول على معنى فئة، المعنى ولم يكن له أقوام ينصرونه، ولو كان ينصره لجاز، كما قال: ﴿فِئَةٌ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(١).

﴿وَمَا كَانَ مُنْتَصِراً﴾.

وما كان هو أيضاً قادراً على نصر نفسه.

وقوله: ﴿هَٰذَاكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ﴾.

وتقرأ «الْوَلَايَةُ» - بكسر الواو وفتحها - لِلَّهِ الْحَقِّ، وتقرأ «الحق»، المعنى في مثل تلك الحال بيانُ الولاية لله. أي عند ذلك يتبينُ نصرُهُ، ولي الله - يتولى الله إياه^(٢). فمن قرأ الحق [بالرفع] فهو نعتٌ للولاية، ومن قرأ الحق فهو بالجر فهو نعتٌ لله - جل وعز. ويجوز الحق، ولا أعلم أحداً قرأ بها. ونصبه على المصدر في التوكيد، كما تقول: هنالك الحق، أي أحقُّ الحق.

وقوله: ﴿هُوَ خَيْرٌ نَوَاباً وَخَيْرٌ عُقْباً﴾.

وعُقْباً، ويجوز وخيرُ عُقْبَى، على وزن بُشْرَى، وشواباً وعُقْباً منصوبان على التمييز.

وقوله: ﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ﴾.

(١) سورة ال عمران. الآية ١٣.

(٢) الصحيح أن يُقَال: يتولاه الله، إذ لا يستعمل الضمير المفضل عند ثلث استعمال المتصا

القائمُ يا هذا، ويجوز رفع أفل، وقد قرأ بها عيسى بن عمر: إِنَّ تَرَنِي أَنَا أَقْلُ مِنْكَ مَالًا، على أن أنا ابتداء، وَأَقْلُ خَبَرُ الابتداء، والجملة في موضع المفعول الثاني لِتَرَنِي.

وقوله: ﴿فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُّوتِنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ﴾.
جائز أن يكون أراد في الدنيا، أو في الآخرة.
﴿وَيُرِيكَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾.

وهذا موضع لطيف يحتاج أن يُشْرَحَ وهو أن الحُسْبَانَ في اللُّغَةِ - هو الحِسَابُ قال تعالى: ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾^(١) المعنى بحساب، فالمعنى في هذه الآية أن يرسل عليها عَذَابَ حُسْبَانٍ، وذلك الحُسْبَانُ هو حِسَابُ مَا كَسَبَتْ يدك^(٢).

وقوله: ﴿فَتَصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا﴾.
الصعيد الطريق الذي لا نبات فيه، وكذلك الزَلَقُ^(٣).
﴿أَوْ يُصْبِحَ مَاءُهَا غَوْرًا﴾.
معناه غائرًا، يقال ماء غَوْرٌ، ومياه غورٌ، وغورٌ مصدر مثل غَذَلٌ ورضيٌ.

وقوله: ﴿فَلَن تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا﴾.
أي يغور فلا تَقْدِرُ على أثرِ طلبه من أَجَلِهِ
﴿وَأُحِيطَ بِشَمْرِهِ﴾.
أي أحاط الله العَذَابَ بشمره.
﴿فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَىٰ مَا أَتَّفَقَ فِيهَا﴾.

(١) سورة الرحمن.

(٢) المراد بالحسبان الصبغة، وسميت حساباً لأنها جزء على ما قدم.

(٣) الزلق المكان الذي لا شت عليه القدم

تأويله أنه نجع^(١) في النبات حتى خالطه ، فَأَخَذَ النَّبَاتُ زَحْرَفَهُ .
﴿فَأَصْبَحَ هَشِيمًا﴾ .

والهَشِيمُ النباتُ الجافُّ الذي تسفيهه الريح .
﴿تَذَرُوهُ الرِّيحُ﴾ .

ويقرأ الريح ، وفي تذروه لغتان لَا يُقْرَأُ بِهِمَا : تُذَرِيهِ - بضم التاء وكسر
الراء ، وتَذَرِيهِ بفتح التاء . أعلم الله - عز وجل - أَنَّ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا زَائِلَةٌ ، وَذَلِيلٌ
ذَلِكَ أَنَّ مَا مَضَى مِنْهَا بِمَنْزِلَةِ مَا لَمْ يَكُنْ ، وأعلم أن مثلها هذا المثل .

وقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا﴾ .
أي على الإنشاء ، والإفناء ، مقتدرًا .

فإن قال قائل : «فالكلام كان الله»^(٢) ، فتأويله أَنَّ مَا شَاهَدْتُمْ مِنْ قُدْرَتِهِ
ليس بحادث عنده ، وأنه كذلك كان لم يزل . هذا مذهب سيبويه ، وقال
الحسن: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا﴾ أي كان مقتدرًا عليه قبل كونه ،
وقال بعضهم : «كان» مِنَ اللَّهِ بِمَنْزِلَةِ كَائِنٍ وَيَكُونُ . وقول الحسن في هذا
حسنٌ جميل ومذهب سيبويه والخليل مذهب النحويين الحَذَاقِ كما وَصَفْنَا ،
لأنهم يقولون : إنما خوطبت العربُ بِلُغَتِهَا ونزل القرآن بما يَعْقِلُونَهُ ويتخاطبون
به ، والعربُ لا تعرف كان في معنى يكون ، إلا أن يدخل على الحرف آلةٌ
تنقلها إلى معنى الاستقبال ، وكذلك لا يعرف الماضي في معنى الحال .

فهذا شرح ما في القرآن من هذا الباب نحو قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا
رَحِيمًا﴾ ، ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ ، وقد فسرناه قبل هذا الموضع^(٣) .

(١) اختل فيه . يقال : نجع العلف في الذابية ونجع الوعظ والخطاب في الرجل دخل فيه وأثر .

(٢) كان تقدير الكلام ، والله على كل شيء مقتدر - ولكن «كان» أفادت أنه قد تم وحدث فعلاً .

(٣) انظر تفسير سورة النساء في ج ٢ .

وقوله: ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾.

﴿الباقيات الصالحات﴾ هي الصلوات الخمس، وقيل هي: سبحان الله والحمد لله. ولا إله إلا الله والله أكبر. . والباقيات الصالحات. - والله أعلم. - كل عمل صالح يبقى ثوابه، فالصلوات الخمس وتوحيد الله وتعظيمه داخل في الباقيات الصالحات، وكذلك الصدقات والصيام والجهاد وأعمال الخير والبر كلها.

وقوله: ﴿وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾.

﴿يَوْمَ﴾ منصوب على معنى التلاوة والذكر، المعنى واذكر يوم نسير الجبال، ويجوز أن يكون نصبه على ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ يَوْمَ يَسِيرُ الْجِبَالُ﴾، أي خير في القيامة من الأعمال التي تبقى أثارها.

وقوله: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾، معناه ظاهرة، وقد سِيرَت جبالها، واجتشت أشجارها، وذهبت أبيتها بقيت ظاهرة، وقد ألفت ما فيها وتخلت.

وقوله: ﴿وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾.

أي لم نخلف أحدا منهم.

﴿وَعَرَّضْنَاهُمْ عَلَى رَبِّكَ صَفًا﴾.

معناه أنهم كلهم ظاهرون لله، ترى جماعتهم كما يرى كل واحد منهم، لا يحجب واحد واحدًا.

وقوله: ﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾.

أي بعثناكم كما خلقناكم. وجاء في التفسير أنهم يُحْشَرُونَ عُرَاةً غُرْلًا خُفَاءً، معنى غُرْلًا، جمع أغرل وهو الأقلف^(١).

(١) الذي لم يخشن.

وقوله: ﴿بَلْ زَعَمْتُمْ أَن لَّنْ نَّجْعَلَ لَكُم مَّوْعِدًا﴾.
أي بل زعتم أن لن تبعثوا، لأن الله جل ثناؤه، وعدهم بالبعث.
وقوله: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾.

معناه - والله أعلم - وُضِعَ كتابُ كُلِّ امْرِئٍ بِيَمِينِهِ أو شماله.
﴿فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ، وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا﴾.
كل من وقع في هلكة دعا بالويل.
﴿فَالِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَايِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾.
أي لا تاركاً صغيرة.

﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا﴾.
أي إنما يعاقبهم فيضع العقوبة موضعها في مُجَازَاةِ الذُّنُوبِ. واجمع
أهل اللغة أن الظلم وضع الشيء في غير موضعه.

وقوله تعالى: ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾.
قوله: ﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ دليل على أنه أمر بالسجود مع الملائكة، وأكثر
ما في التفسير أن إبليس من غير الملائكة وقد ذكره الله عز وجل أنه كان من
الجن بمنزلة آدم من الانس، وقد قيل إنَّ الجنَّ ضَرَبُ من الملائكة، كانوا
خُزَّانَ الأرض، وقيل خزان الجنان.

فإن قال قائل: فكيف استثنى مع ذكر الملائكة، فقال فسجدوا إلا
إبليس، فكيف وقع الاستثناء وليس هو من الأول، فالجواب في هذا أنه أمر
مَعَهُم بالسجود فاستثنى من أنه لَمْ يَسْجُد، والدليل على ذلك أنك تقول:
أمرت عبدي وأخوتي فاطاعوني إلا عبدي، وكذلك قوله عز وجل: ﴿فَأَنبَأَهُمْ عَذُوَّ
لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾^(١)، ورب العالمين ليس كمثله شيء، وقد جرى ذكره في

(١) سورة الشعراء الآية ٧٧ من كلام إبراهيم عليه السلام - ذكر أن الأصنام أعداؤه واستثنى رب
العالمين وليس داخلهم.

الاستثناء، وهو استثناء ليس من الأول. ولا يقدر أحد أن يعرف معنى الكلام غير هذا.

﴿فَسَقَّ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾.

فيه ثلاثة أوجه، يجوز أن يكون معناه: خرج عن أمر ربِّه، يقال: فسقت الرطبة إذا خرجت عن قشرها، وقال قطرب: يجوز أن يكون معناه فسق عن رَدِّ أَمْرِ رَبِّهِ، ومذهب سيويه والخليل وهو الحق عندنا أن معنى ﴿فَسَقَّ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ أنه الفسق لما أُمِرَ فعصى، فكان سَبَبَ فسقه أَمْرُ رَبِّهِ، كما تقول أطعمه عن جوع وكساه عن عُري. المعنى كان سَبَبَ فسقه الأَمْرُ بالسُّجود لَمَّا كان سَبَبَ الإطعام الجوع، وسبب الكسوة العُري.

وقوله: ﴿بَشَّ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾.

معناه أنه بش ما استبدل به الظالمون من رب العزة جل وعز، إيليس وقوله: ﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ﴾. أي لم يكونوا مَوْجُودِينَ إذ خلقت السموات والأرض. ﴿وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾.

ويقرأ وما كنت متخذ المضلين - بفتح التاء - (١) المعنى في فتحها: ما كنت يا محمد لتتخذ المضلين أنصاراً، وضم التاء هي القراءة، وعليها المعنى.

يخبر الله عز وجل بقدرته، وأنه لا يعتضد فيها ولا في نُصْرَتِ بالمُضِلِّينَ والاعتضادُ التقوى وطلب المعونة، يقال: اعتضدت بفلان، معناه استعنت به. و«عَضُدًا» فيه خمسة أوجه، وجهان منها كثيران جَيِّدان، وهما (٢)

(١) التاء في «كنت».

(٢) في الأصل وهي.

عَضُدٌ بفتح العين وضم الضاد، وعَضُدٌ - بضم العين والضاد - ويجوز عَضْدٌ، وعَضْدٌ، بتسكين الضاد وضم العين وفتحها. وقد رويت عَضِدٌ بِكسر الضاد ويجوز في عَضِدٍ بكسر الضاد «عَضْدٌ».

وقوله: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾.

أضافهم إليه على قولهم .

وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا﴾.

جعلنا بينهم من العذاب ما يُوقِعُهُمْ، أي يُهْلِكُهُمْ، والمَوْبِقُ المَهْلِكُ، يقال وَبِقَ الرجل يَوْبِقُ، وَيَقَاً ويقال يَبِيقُ، وبائق، وفيه لغة أخرى وَبَقَ يَبِقُ وَبَوْقًا، وهو وَابِقٌ، والأوَّلُ هُوَ وَبِقٌ.

وقوله عز وجل: ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ﴾.

القراءة «وَرَأَى»، ويجوز «وَرَاءَ» المجرمون مثل وَرَاعَ، كما قال كثير:

وكلُّ خليلٍ رآني فهو قائلٌ من أجلك هذا هامة اليوم أوْغَدِ^(١)

قوله: ﴿فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا﴾.

معناه أيقنوا. وقد بينا ذلك .

﴿وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا﴾.

أي معدلاً، قال أبو كبير^(٢).

(١) هامة اليوم - أي هالك في هذا اليوم - أي كل من رآه قال انه يقضي بحبه قريباً مما أصابه من حبه

وهي تهجره. انظر ديوانه ١١١

واللسان (رأى) وابن الشجري ١٩/٢ والكامل ٢١٧/٢ (تجارية) وكتاب سيويه ٤٦٧/٣ .

(٢) هو عامر بن الحليس أحد بني سعد بن هليل. وهو الذي تزوج أم تابط شراً، وله معها قصة مشهورة جاءت في خزنة الأدب ٤٦٧/٣ (بولاق) وهو صاحب أشهر بكتيته، وقد أتى إلى النبي ﷺ بعد إسلامه يطلب منه أن يبيع له الزنا، فقال له النبي ﷺ انحب أن يؤن إليك بمثل ذلك؟ فقال لا، قال: فارض لاختك بما ترضى لنفسك، قال فادع الله أن يذهب عني.

أَزْهَرِ هَلْ عَنْ شَيْءٍ مِنْ مَضْرُوفٍ أَمْ لَا تُخْلِدُ لِسَبَادِلِ مُتَكَلِّفٍ

وقوله: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾.

أي من كل مثل يحتاجون إليه، أي يَبَيِّنُهُ لَهُمْ.

وقوله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾.

معناه كان الكافر، ويدل عليه قوله: ﴿وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ

لِيُذْهِبُوا بِهِ الْحَقَّ﴾.

فإن قال قائل: وهل يجادل غير الإنسان، فالجواب في ذلك أن أبلِسَ

قد جادل، وإن كل ما يعقل من الملائكة والجن يجادل، وَلَكِنَّ الْإِنْسَانَ أَكْثَرَ

هذه الأشياء جدلاً.

وقوله: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى﴾.

موضع «أن» نصب. المعنى وما منع الناس من الإيمان ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ

سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾.

المعنى إلا طلب أن تأتيهم سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ. وسُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أنهم عاينوا

العذاب، فطلب المشركون أن قالوا: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ

فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾^(١).

﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا﴾.

ويقرأ قُبُلًا - بكسر القاف وفتح الباء -، ويجوز قُبُلًا - بتسكين الباء - ولم

يقرأ بها أحد. وموضع «أن» في قوله ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ﴾ رفع، وتأويل قُبُلًا مُعَابِنَةً،

= وزهير هي زميرة ابنته - منادى مريم، وشيبة صديق له مات وهو يكيه بهذا الشعر - والقصيدة في

ديوان المهذلين ١٠٤/٢، واللسان (حرف) وروايته هناك: «هل عن شيبة من حرف» - وحرف

كمصرف وزنا ومعنى.

(١) سورة الأنفال الآية ٣٢.

وتأويل قُبلاً جمع قَبِيل، المعنى أو يأتِيهم العذاب أنواعاً. ويجوز أن يكون تأويل قُبلاً بمعنى من قُبَل أي مما يقابلهم.

وقوله: ﴿وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذْ نَأْيُكُمْ﴾.
هؤلاء قد أخبر الله عنهم أنهم من أهل الطبع فقال: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾.

أكِنَّة جمع كنانة، وهو الخطاء، وهو مثل عَنَانٍ وَأَعِنَّة. فاعلم الله عز وجل أن هؤلاء بأعيانهم لن يهتدوا أبداً.

وقوله: ﴿لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا﴾.
الموثل المنجا، يقال وَأَلَّ يَلُّ إِذَا نَجَا.
وقوله: ﴿وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا﴾.

المعنى وأهل تلك القرى أهلكناهم، يعنى به من أَهْلَكَ من الأمم الخالية، نحو عاد وثمود وقوم لوط ومن ذَكَرَ بِالْهَلَاكِ.
وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا﴾.

أي أجلاً، وفيها ثلاثة أوجه: لِمَهْلِكِهِمْ، وتأويل الْمَهْلِكِ على ضربين، على المصدر^(١)، وعلى الوقت، معنى المصدر لإِهْلَاكِهِمْ، ومعنى الوقتِ لَوْقَتِ إِهْلَاكِهِمْ وكل فعل ماضٍ على أفعل فالمصدر منه مُفْعَل، أو إِفْعَال، واسمُ الزَّمانِ منه مُفْعَل، وكذلك اسم المكان، تقول أدخلته مُدْخَلًا، وهذا مُدْخَلُهُ أي المكان الذي يدخل زيدٌ منه، وهذا مُدْخَلُهُ أي وقت إدخاله، ويجوز أن يقرأ «لِمَهْلِكِهِمْ» على أن يكون مَهْلِكُ اسمًا لِلزَّمانِ على معنى هَلَكَ يَهْلِكُ، وهذا زمن مَهْلِكِهِ مثل جلس يجلس، إذا أردت المكان أو الزَّمانَ، فإذا أردت الْمَصْدَرَ قلت مَهْلِكُ بفتح اللام مثل مجلس، يقال: أَتَتْ الناقَةُ عَلَى مَضْرِبِهَا

(١) مصدر ميمي من أَهْلَكَ، أو اسم زمان.

أي على زمانٍ ضرابها، وتقول جَلَسَ مُجَلِّساً - بفتح اللام - ومثله هلك مَهْلِكاً أي مُهْلِكاً.

وموضع ﴿تِلْكَ الْقَرْىُ﴾ رفع بالابتداء، والقرى صفة لها مُبَيَّنَةٌ، وأهلكتناهم خبر الابتداء. وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ مَوْضِعُ ﴿تِلْكَ الْقَرْىُ﴾ نَصْباً ويكون أهلكتناهم مُفَسِّراً للناصب، ويكون المعنى وأهلكتنا تلك القرى أهلكتناهم.

وقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ﴾.

وإن شئت قلت بالإمالة والكسرة، وهي لغة تميم، وأهل الحجاز، يفتحون وَيُقْجَمُونَ. ويروى في التفسير أَنَّ فتاه «يُوشَع» بَنُ نُون.

﴿لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ﴾.

معنى ﴿لَا أَبْرَحُ﴾ لا أزال، ولو كان لا أزول كان مُحَالاً^(١)، لأنه إذا لم يزل من مكانه لم يقطع أرضاً، ومعنى لا أبرح في معنى لا أزال، موجود في كلام العرب، قال الشاعر: (٢).

وَأَبْرَحُ مَا أَذَامَ اللَّهُ قَوْمِي يَحْمَدُ اللَّهُ مُنْتَظِقاً مُجِيداً
أي لا أزال.

(١) لا أزال أفعل. أي أظل أفعل، ولا أزول من مكاني لا أنتقل.

(٢) هو خدش بن زهير بن ربيعة من هوازن - شاعر مشهور وهو الذي أعان قيس بن الخطيم على الأخذ بثار أبيه وجده من قاتله وهو من قوم خدش - وله ترجمة في المؤلف والمختلف ص ١٥٣.

ويقال انتطق فرسه إذا جنبه ولم يركبه، ومجيداً أي جواداً أمتع المال، يريد أن قومه كفوه القتال فما داموا فهو مجتنب جواده ويفسر البيت أيضاً بأن أبرح بمعنى لا أبرح حذفته منه لا - وصحح صاحب اللسان كلمة قومي برهطي لقوله متطعاً بالافراد. فمتطعاً إذن هي خبر دام. أي ما دام رهطي متطعاً فلا أبرح أنا مجيداً
انظر اللسان (نطق).

وإنما سمي فتاه لأنه كان يخدمه، والدليل على ذلك قول موسى: ﴿آتِنَا غَدَاءَنَا﴾.

وقوله: ﴿حُقُبًا﴾.

الحقْبُ ثمانون سنة، وكان مجمع البحرين الموضع الذي وعد فيه موسى بلقاء الخضر [عليه السلام]. وأحب الله عز وجل أن يُعَلِّمَ موسى - وإن كان قد أُوتِيَ التوراة أنه قد أُوتِيَ غيره من العلم أيضاً ما ليس عنده، فَوَعِدَ بلقاء الخضر.

﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا﴾.

يعنى به موسى ويوشع.

﴿نَسِيَا حُوتَهُمَا﴾

وكانت فيما روي سمكة مملوحة، وكانت آية لموسى في الموضع الذي يلقى فيه الخضر.

﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾.

أحيا الله السمكة حتى سربت في البحر، وسرباً منصوب على جهتين، على المفعول كقولك: اتخذت طريقي في الشرب، واتخذت طريقي مكان كذا وكذا، فيكون مفعولاً ثانياً كقولك اتخذت زيداً وَكِيلًا. ويجوز أن يكون «سَرَبًا» مُصَدَّرًا يدل عليه ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ﴾ فيكون المعنى نَسِيَا حُوتَهُمَا فجعل الحوت طريقه في البحر ثم بين كيف ذلك، فكانه قال: سَرَبَ الْحُوتُ سَرَبًا، ومعنى نسيا حوتهما، كان النسيان مِنْ يَوْشَعَ أن تقدمه، وكان النسيان من موسى أن يأمره فيه بشيء.

وقوله: ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْنَا إِلَى الصُّخْرَةِ﴾.

والصخرة موضع الموعِد.

﴿فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ﴾.

وهذا قولُ يُوْشَعَ لِمُوسَى ، حينَ قالَ موسى ﴿أَتَنَا عَدَاءُنَا﴾ ، وكانت السمكة من عُدَّةِ غَدائِهِمَا ، فقال :

﴿وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَن أَذْكُرَهُ﴾.

كَسُرُ الهاءِ وضمُّها جَائِزَانِ فِي «أَنْسَانِيهِ» ، «أَن أَذْكُرَهُ» بَدَلٌ مِنَ الهاءِ لاشتِمَالِ الذِّكْرِ عَلَى الهاءِ فِي الْمَعْنَى ، وَالْمَعْنَى وَمَا أَنْسَانِي أَن أَذْكُرَهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ .

﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾.

﴿عَجَبًا﴾ مَنْصُوبٌ عَلَى وَجْهَيْنِ ، عَلَى قَوْلِ يُوْشَعَ : وَاتَّخَذَ الْحَوْتَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ، وَيَجُوزُ أَن يَكُونَ قَالَ يُوْشَعَ : اتَّخَذَ الْحَوْتَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ ، فَاجَابَهُ مُوسَى فَقَالَ : عَجَبًا ، كَأَنَّهُ قَالَ : أَعْجَبُ عَجَبًا ، ثُمَّ قَالَ : ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي﴾ .

الْأَكْثَرُ فِي الْوَقْفِ بِنَبْغٍ عَلَى اتِّبَاعِ الْمَصْحَفِ . وَبَعْدَ «نَبْغٍ» آيَةٌ ^(١) وَيَجُوزُ وَهُوَ أَحْسَنُ فِي الْعَرَبِيَّةِ ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي﴾ فِي الْوَقْفِ . أَمَّا الْوَصْلُ فَالْأَحْسَنُ فِيهِ نَبْغِي بِإِثْبَاتِ الْيَاءِ ، وَهَذَا مَذْهَبُ أَبِي عَمْرٍو ، وَهُوَ أَقْوَى فِي الْعَرَبِيَّةِ .

وَمَعْنَى قَوْلِ مُوسَى (عَلَيْهِ السَّلَامُ) : ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي﴾ ، أَيِ مَا كُنَّا نُرِيدُ ، لِأَنَّهُ وَعَدَ بِالْخَضِرِ فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ الَّذِي تَتَسَرَّبُ فِيهِ السَّمَكَةُ .

﴿فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾.

أَيِ رَجَعَا فِي الطَّرِيقِ الَّذِي سَلَكَاهُ يَقْصَانِ الْأَثَرِ قَصَصًا ، وَالْقَصَصُ اتِّبَاعُ الْأَثَرِ .

(١) أَيِ رَأْسِ آيَةٍ يُوقِفُ عَلَيْهِ .

﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾.

يعنى به الخضر، وقيل إنما سمي الخضر لأنه كان إذا صلى في مكان اخضر ما حوله.

وفيما فعله موسى - وهو من جَلَّةِ الأنبياء، وقد أُوتِيَ التوراة،^(١) من طلبه العلم والرحلة في ذلك ما يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يترك طلب العلم، وإن كان قد بلغ نهايته وأحاط بأكثر ما يدركه أهل زمانه، وأن يتواضع لمن هو أعلم منه.

﴿قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾.

وَرُشْدًا، والفعل والفعل نحو الرشد والرشد كثير في العربية نحو البخل والبخل، والعجم والعجم، والعرب والعرب.

﴿قَالَ إِنَّكَ أَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾.

هذا قول الخضر لموسى، ثم أعلمه العلة في ترك الصبر فقال:

﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا﴾.

أي وكيف تصبر على ما ظاهره منكر، والأنبياء والصالحون لا يضربون على ما يرونه منكراً،

﴿قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا﴾.

هذا قول موسى للخضر.

وقوله: ﴿قَالَ فَإِنْ أَتَيْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾.

أي إن أنكرته فلا تعجل بالمسألة إلى أن أبين لك الوجه فيه، ونصب

(١) من بيانية، أي فيها أُوتِيَ من طلب العلم.

﴿خَيْرًا﴾^(١) على المصدر لأن معنى لم تحط به لم تَحْبِرْهُ خَيْرًا،^(٢) ومثله قول امرئ القيس^(٣).

وَصِرْنَا إِلَى الْحُسْنَى وَرَقَ حَدِيثُنَا وَرَضْتُ فَلَذْتُ صَعْبَةً أَيْ إِذْلالِ

لأن معنى رَضْتُ أَذَلْتُ، وكذلك أَحَطْتُ به في معنى خبرته.

وقوله: ﴿حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا﴾.

أي خرقها الخَضِرُ.

﴿قَالَ أَخَرَقْتُهَا لِتَغْرَقَ أَهْلَهَا﴾، وَلِيَغْرَقَ أَهْلُهَا، وكان خرقها مما يلي

الماء، لأن التفسير جاء بأنه خرقها بأن قلع لوحين مما يلي الماء، فقال:

﴿لَقَدْ جِئْتُ شَيْئًا إِمْرًا﴾.

ومعنى إِمْرًا شَيْئًا عَظِيمًا مِنَ الْمُنْكَرِ.

﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾.

فلما رأى موسى أن الخَرْقَ لم يَدْخُلْ مِنْهُ الماء، وأنه لَمْ يُضِرْ مَنْ فِي

السفينة:

﴿قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا﴾.

ومعنى ترهقني تُغَشِّبُنِي، أي عاملني باليسر لا بالعسر.

وقوله: ﴿حَتَّى إِذَا لَقِيََا غَلامًا فَقَتَلَهُ﴾.

معناه فقتله الخَضِرُ، ﴿قَالَ أَقْتَلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾، لَقَدْ جِئْتُ شَيْئًا

نُكْرًا.

(١) من الآية: ﴿وكيف تصير على ما لم تحط به خيرًا﴾.

(٢) ظاهر أنه تمييز محول - أي لم يحط بخبرك به.

(٣) من لاميته: أَلَا أَنْعَمُ صَبَاحًا أَيَا الظَّلَلِ الْبَالِي - التي تعد معلقة ثانية له. ويروى: «عجنا» وجعنا

إلى الحالة اليسرى، ولذعنت لما راودها عنه - انظر - الديوان.

وليس في البيت دليل على ما أورد. إذ هو يريد رضيتها حتى ذلت في حال تشدها.

قالوا في زكية بريئة، أي لم يُرَ ما يُوجبُ قتلها، ونُكراً أقل من قوله إمرأ، لأن تغريق من في السفينة كان عنده أنكر من قتل نفسٍ وإِحْدِيَةٍ وقد قيل إن نكراً ههنا معناه لقد جثت شيئاً أنكر من الأمر الأول.

و﴿نُكْرًا﴾ منصوب على ضربين: أحدهما معناه أثبت شيئاً نكراً، ويجوز أن يكون معناه: جثت بشيء نكر، فلما حذف الباء أفضى الفعل فنصب.

﴿قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا﴾ أي بعد هذه المسألة: ﴿فَلَا تُصَاحِبْنِي﴾.

ويقرأ فلا تُصَحِّبْنِي، وقراءة شاذة فلا تُصَحِّبْنِي..

فمن قرأ فلا تُصَحِّبْنِي فإن معناه فلا تُكُونَنَّ صَاحِبِي، ومن قرأ فلا تصاحبني فمعناه إِنْ طَلَبْتُ صِحْبَتَكَ فلا تتابعني على ذلك، ومن قرأ تُصَحِّبْنِي، ففيها بأربعة أوجه، فأجودها فلا تُتَابِعْنِي على ذلك، يقال قد أصحب المَهْرُ إذا انقاد، فيكون معناه فلا تتابعني في شيء التمسه منك، ويجوز أن يكون معناه فلا تُصَحِّبْنِي أحدًا^(١) ولا أعرف لهذا معنى لأن موسى لم يكن سأل الخَضِرَ أن يَصْحَبَهُ أحدًا.

وقوله: ﴿قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا﴾.

ويقرأ من لَدُنِّي بتخفيف النون، لأن أصل لَدُنَّ الإسكان، فإذا أَصْفَتْها إلى نَفْسِكَ زدت نوناً لِيَعْلَمَ سُكُونُ النُّونِ الأولى، تقول من لَدُنَّ زَيْدٍ، فَتُسَكِّنُ النُّونَ ثم تضيف إلى نفسك، فتقول من لَدُنِّي كما تقول عن زَيْدٍ وَعَنِي. ومن قال من لَدُنِّي لم يجز أن يقول عَنِي ومِنِّي بحذف النون، لأن لدن اسم غير متمكن، ومن وعن حرفان جاءا للمعنى، وَلَدُنَّ مع ذلك أَثْقَلُ مِنْ «مِنْ» وَعَنٍ. والدليل على أن الأسماء يجوز فيها حذف النون قولهم: قَدْنِي في

(١) لم يذكر الوجه الأربعة وإنما ذكر اثنين فقط.

معنى حَسْبِي، ويقولون قد زَيْدٌ فيدخلون النون لما ذكرناه. إذا أضيفت. ويجوز قَلْبِي بحذف النون لأن قَدْ اسم غير متمكن، قال الشاعر فجاء باللغتين:

قَلْبِي مِنْ نَصْرِ الْخُيَّيْنِ قَلْبِي^(٢)

فأما إسكانهم دال لَدُن فأسكنوها كما يقولون في عَضُد: عَضِد، فيحذفون الضمة.

وقوله: ﴿قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَنِي وَيْئِكَ﴾.

زعم سيويه أن معنى مثل هذا التوكيد^(٣)، والمعنى هذا فراق بيننا أي هذا فراق اتصالنا، قال: ومثل هذا أمر الكلام: أخزى الله الكاذب مِنِّي وَمِنْكَ، فذكر بيني وبينك ثانية توكيداً، وهذا لا يكون إلا بالواو ولا يجوز: وهذا فراق بني قَبِيئِكَ لأن معنى الواو الاجتماع، ومعنى الفاء أن يأتي الثاني في إثر الأول.

وقوله: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ﴾.

مَسَاكِينَ لَا يَنْصَرِفُ لأنه جمع لا يكون على مثال الواحد، وكذلك كل جمع نحو مساجد ومفاتيح وطوامير^(٤)، لَا يَنْصَرِفُ كما ذكرنا. وقد بينا ذلك فيما تقدم في باب ما لا ينصرف^(٥).

(١) يقال قد زيد بالإضافة، مثل حسب زيد.

(٢) الرجز حميد بن مالك الأرقط - وبعده: - ليس الإمام بالشحيح الملحد - والملحد الظالم في الحرم - فيروى هذا الشطر: ليس أميرى. وهو يتحدث إلى عبد الملك بن مروان واصفاً تقاعده عن نصر عبد الله بن الزبير وأخيه مصعب - وكان عبد الله يكنى أبا حبيب - واستعمل «الخييين» هنا على التغليب - وهو يعرض ببخلها ووصف عبد الملك بالإمام وبأنه أميره، يريد أن الزبيريين لم يكونوا أئمة ولا لها عليه إمارة.

والبيت في شواهد المغني ١٦٦، وكامل المبرد ص ٨٤ (التجارية) والخزانة ٤٤٩/٢، وابن عيش ٤٤٢/١ ومن شواهد النحو الشائعة.

(٣) يريد تكرار كلمة بين.

(٤) طوامير جمع طامور وطومار وهو الصحيفة.

(٥) أي في الكلام على ما لا ينصرف.

وقوله: ﴿وَكَانَ وِرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾.

كان يأخذ كل سفينة لا عَيْبَ فيها غَصْبًا، فإن كانت عائبة لم يعرض لها. وَوِرَاءَهُمْ: خلفهم، هذا أجود الوجهين، ويجوز أن يكون: كان رجوعهم في طريقهم عليه ولم يكونوا يعلمون بخبره فأعلم الله الخضر خبره، وقيل: ﴿كَانَ وِرَاءَهُمْ﴾ معناه كان قدامهم. وهذا جائز في العربية، لأنه ما بين يَدَيْكَ وَمَا قَدَامَكَ إذا تَوَارَى عنك فقد صار وراءك، قال الشاعر^(١):

أَلَيْسَ وَرَائِي إِنْ تَرَاخَتْ مَنِيَّتِي لزوم العصا تحنى عليها الأصابع
وقوله: ﴿وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾.

﴿يرهقهما﴾ يحملهما على الرق وهو الجهل، وقوله ﴿فخشينَا﴾ من كلام الخضر، وقال قوم لا يجوز أن يكون فخشنا عن الله، وقالوا دليلنا على أن فخشنا من كلام الخضر قوله ﴿فَارْزُقْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا﴾ وهذا جائز أن يكون عن الله عز وجل: فخشنا، لأن الخشية من الله عز وجل معناه الكَرَاهَةُ، ومعناها من الآدميين الْخَوْفُ.

وقوله: ﴿فَارْزُقْنَا﴾.

بمعنى أراد الله - جل وعز - لأن لفظ الإِخْبَارِ عن الله كذا أَكْثَرُ من أن يُخَصَّصَ.

ومعنى: ﴿وَأَقْرَبَ رُحْمًا﴾.

أي أقرب عطفًا وأَمْسُ بِالْقَرَابَةِ، وَالرُّحْمُ وَالرُّحْمُ فِي اللَّغَةِ الْعُطْفُ وَالرَّحْمَةُ قَالَ الشَّاعِرُ^(٢):

(١) هو ليلى بن ربيعة العامري. من عينيه في رثاء أخيه أريد التي أولها: (يلينا وما تبلى النجوم الطوالع) وهي بديوانه والبيت الذي هنا أيضاً في اللسان (وراء).

(٢) أورده أبو عبيدة في مجازة ٤١٣/١ وقبله هذا البيت:

فلا وَمَنْزِلَ الْفَرْقَا نَ مَالِكٍ عِنْدَمَا ظَلَمَ

وكيف يَظْلَمُ جَارِيَةً ومنها اللين والرُخْمُ

وقوله: ﴿فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوا لَهُمَا﴾^(١)
وتقرأ أَنَّ يُضَيِّقُوهُمَا. يقال: ضَيِّقْتُ الرَّجُلَ نزلت عليه، وأَضَيَّقْتُهُ وَضَيَّقْتُهُ، إذا
أنزلته وقربته

وقوله: ﴿فَوَجَدَا فِيهَا جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ﴾.

أي فأقامه الخفير، ومعنى جِدَاراً يُرِيدُ، -والإرادة إنما تكون في الحيوان
المبين-، والجدار لا يُرِيدُ إرادة حقيقية، إلا أن هيئته في التهيؤ للسقوط قد
ظهرت كما تظهر أفعال المريدن القاصدين، فوصف بالإرادة إذ الصورتان
واحدة، وهذا كثير في الشعر واللغة، قال الراعي يصف الإبل:

في مهمه قلت به هاماتها قلن الفؤوس إذا أَرَدْنَ نُصُولاً^(٢)
وقال الآخر^(٣):

يُريد الرُّمَحُ صَنَرُ أَبِي بَرَاءٍ وَيَرْغَبُ عَنْ دُمَاءِ بَنِي عَقِيلٍ
ويقرأ أن ينقض، وأن يَنْقَاضَ، فينقض يسقط بسرعة، وينقاض ينشق
طولاً. يقال انقَاضَتْ سِنُهُ إِذَا انشَقَّتْ طُولاً
وقوله: ﴿قَالَ لَوْ شِئْتُ لَاتَّخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْراً﴾.

وَيُرَوَّى لَتَّخَذْتُ، وذلك أنهما لما نزلا القرية لم يُضَيِّقْهُمَا أَهْلُهَا، ولا

وانظر اللسان (رحم) - والقرطبي ٣٧/١١.

(١) من لاميته المشهورة - يصف الإبل بأنها كانت تضطرب في صحراء واسعة فلا تكاد تثبت. (انظر

القصيدة في آخر ديوان جرير. ط الصادي والبيت في اللسان (١٥٥).

(٢) البيت في اللسان (رود). وفي عيار أبي عبيدة ٤١٠/١، مسرواً لحارثي، ولم يبين من هو. وانظر

الطبري ١٧١/١٥، والقرطبي ٢٦/١١. وشواهد الكشف ١٠١. وروايته: (ومعدل عن دما، بي،

عقيل).

أَنْزَلُوهُمَا فَقَالَ مُوسَى لَوْ شِئْتَ لَأَخَذْتَ أَجْرَةَ إِقَامَتِكَ هَذَا الْحَافِظَ، وَيَقْرَأُ
لَتَخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا، يُقَالُ تَخَذَ يَتَخَذُ فِي اتَّخَذَ يَتَّخِذُ، وَأَصْلُ تَخَذْتُ أَخَذْتُ
وَأَصْلُ اتَّخَذْتُ اتَّخَذْتُ

وقوله: ﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا﴾.

قيل كان الكنز علماً وقيل كان الكنز مالاً، والمعروف في اللغة أن الكنز
إِذَا أُفْرِدَ فمعناه المال المدفون والمُدَّخَرُ فإذا لم يكن المال قيل: عنده كنز
عِلْمٌ، وله كَنْزٌ فَهْمٌ، والكنز ههنا بالمال أشبه، لأن العلم لا يكاد يتعلم
إِلا بمعلَمٍ، والمال لا يحتاج أن يتشفع فيه بغيره، وجائز أن يكون الكنز كان
مالاً مكتوباً^(١) فيه عِلْمٌ، لأنه قد روي أنه كان لوحاً مِنْ ذَهَبٍ عليه مكتوب: «لا
إله إلا الله محمد رسول الله»، فهذا مال وَعِلْمٌ عظيم، هو توحيد الله عز وجل
وإعلام أن محمداً مبعوث.

وقوله: ﴿رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾.

﴿رَحْمَةً﴾ منصوب على وَجْهَيْنِ، أحدهما قوله فَأَرَادَ رَبُّكَ وَأَرَدْنَا مَا ذَكَرْنَا
رَحْمَةً أَيِ لِلرَّحْمَةِ، أَيِ فَعَلْنَا ذَلِكَ رَحْمَةً كَمَا تَقُولُ: أَنْقَذْتُكَ مِنَ الْهَلَكَةِ رَحْمَةً
بِكَ. ويجوز أن يكون رَحْمَةً منصوباً على المصدر، لأن معنى فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ
يُنَلِّغَا أَشْدَهُمَا ويستخرجا كنزهما رحمهما الله بذلك. وجميع ما ذكر من قوله:
فَأَرَدْتُ أَنْ أُبَيِّنَهَا، ومن قوله فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا، معناه رحمهما الله
رحمة.

وقوله: ﴿وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي﴾.

يدل على أنه فعله بوحى الله عز وجل.

وقوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقُرْتَيْنِ﴾.

(١) في الأصل «مكتوب».

كانت اليهود سألت عن قصة ذي القرنين على جنس الامتحان.
﴿قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا﴾.

يقال إنه سمي ذا القرنين لأنه كانت له ضفيران، ويروى عن علي عليه السلام أنه قال سمي ذا القرنين لأنه ضربَ على جانب رأسه الأيمن، وجانب رأسه الأيسر، أي ضرب على قرني رأسه، ويجوز أن يكون على مذهب أهل اللغة أن يكون سُمِّيَ ذا القرنين لأنه بلغ قطري الدنيا - مشرق الشمس ومغربها وقوله: ﴿وَأَتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيًّا فَاتَّبَعَ سَبَبًا﴾.

ويقرا ﴿فَاتَّبَعَ﴾ أي أتيناها من كل شيء ما يبلغ به في التمكن أقطار الأرض. ﴿سَبَبًا﴾ أي علما يوصله إلى حيث يريد، كما سخر الله عز وجل لسليمان الريح.

ومعنى ﴿فَاتَّبَعَ سَبَبًا﴾.

- والله أعلم - أي فاتبع سببا من الأسباب التي أوتي.

﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَامِئَةٍ﴾.

ويقرأ ﴿حِمَّةٍ﴾ بالهمز فمن قرأ حِمَّةً أراد في عين ذات حمأة، ويقال حمات البشر إذا أخرجت حماتهما، وأحماتهما - إذا ألقيت فيها الحمأة، وحمئت هي تحما فهي حمئة إذا صارت فيها الحمأة، ومن قرأ حَامِئَةً بغير همز أراد حارة، وقد تكون حارة ذات حمأة^(١)

﴿وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا﴾.

أي عند العين.

وقوله: ﴿قُلْنَا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا﴾.

(١) الحمأة الطين الأسود المتين.

أباحه الله - عز وجل - هَذَيْنِ الْحَكِيمَيْنِ كَمَا أَبَاحَ مُحَمَّدًا ﷺ الْحَكَمَ بَيْنِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَوْ الْإِعْرَاضَ عَنْهُمْ .

﴿قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَّكَرًا﴾ .

أي فسوف نعذِّبُه بالقتل وعَذَابُ اللَّهِ إِلَيَّاهُ بالنار أنكرُ من عذاب القتل .

وقوله: ﴿وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ .

وَتَقْرَأُ ﴿جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ ، المعنى فله الحسنَى جزاءً، وجزاء مصدر

موضوع في موضع الحال . المعنى فله الحسنَى مَجْزِيًّا بها جزاءً، ومن قرأ جزاء الحسنَى ، أَضَافَ جزاءً إلى الحسنَى ، وقد قرئَ بهما جميعاً .

﴿وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا﴾ .

أي نقول له قولاً جميلاً

﴿ثُمَّ أَتَّبَعَ سَبَبًا﴾ .

أي سبباً آخر مما يوصله إلى قُطْرٍ من أفطار الأرض .

﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَّمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ

دُونِهَا سَبْتًا﴾ .

أي لم نجعل لهم شيئاً يُظْلَهُمْ من سقف ولا لباس .

وقوله : ﴿كَذَٰلِكَ﴾ ^(١) يجوز أن يكون وجدها تطلع على قوم كذلك القبيل

الذين كانوا عند مغرب الشمس ، وأن حكمهم حكم أولئك .

وقوله : ﴿ثُمَّ أَتَّبَعَ سَبَبًا﴾ .

أي سبباً ثالثاً مما يُلْغِيهِ قُطْرًا مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ .

(١) بجمل «كذلك» متصلة بما قبلها - بمعنى : أيضاً - ويقتضي هذا أن يكون القوم الذين رآهم عند

مغرب الشمس لم يكن لهم ستر من دون الشمس أيضاً .

﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السُّدْنَيْنِ﴾، ويقرأ ﴿بَيْنَ السُّدْنَيْنِ﴾. وقيل ما كان مسدوداً خلقه فهو سُدٌّ، وما كان من عمل الناس فهو سُدٌّ.

وقوله: ﴿وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾.

ويقرأ يُفْقَهُونَ، فمعناه لا يكادون يُفْقَهُونَ.

﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءُوجٌ وَمَأْجُوجٌ مُّفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾.

وتقرأ بالهمز في يأجوج ومأجوج، ويقرأ بغير همز، وهما اسمان أعجميان لا يصرفان لأنهما معرفة.

وقال بعض أهل اللغة: من هَمَزَ كأنه يجعله من أُجْجِ الحرّ، ومن قوله مَلَحْ أُجَاجٌ. وأُجْجُ الحرّ شدته وتوقُّده. ومن هذا قولهم أُجْجَتِ النَّارُ ويكون التقدير في يأجوج يفعل، وفي مأجوج مفعول، وجائز أن يكون ترك الهمز على هذا المعنى، ويجوز أن يكون «مأجوج» فاعول، وكذلك يأجوج، وهذا لو كان الاسمان عَرَبِيَّيْنِ لكان هذا اشتقاقهما، فأما الأعجمية فلا تشق من العربية.

وقوله: ﴿فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا﴾.

وَتَقْرَأُ خَرَجًا. فمن قرأ خَرْجًا، فالخَرْجُ الفَيْءُ، والخَرْجُ الضَّرِيئَةُ وقيل الجزية، والخراج عند النحويين الاسم لما يُخْرَجُ من الفرائض في الأموال، والخَرْجُ المصْدَرُ.

وقوله عز وجل: ﴿عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا﴾.

أي تجعل بيننا وبين يأجوج ومأجوج.

﴿قَالَ مَا مَكْنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ﴾.

ويجوز. ما مكنتي بنونين، أي الذي مكنتي فيه رَبِّي خَيْرٌ لي مما

يَجْعَلُونَ لِي مِنَ الْخَرَجِ. فَمَنْ قَرَأَ «مَكَّنِي» أَدْعَمَ النُّونَ فِي النُّونِ لِاجْتِمَاعِ
النُّونَيْنِ، وَمَنْ قَرَأَ مَكَّنِي بَنُوْنِي أَظْهَرَ النُّونَيْنِ لِأَنَّهُمَا مِنْ كَلِمَتَيْنِ. الْأُولَى مِنَ
فَعْلٍ وَالثَانِيَّةُ تَدْخُلُ مَعَ الْأَسْمِ الْمَضْمَرِ.

وقوله: ﴿فَأَعِيزُونِي بِقُوَّةٍ﴾.

أي يعمل تعملونه معي لا يمال

﴿أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا﴾.

وَالرَّدْمُ فِي اللُّغَةِ أَكْثَرُ مِنَ السَّدِّ^(١)، لِأَنَّ الرَّدْمَ مَا جُعِلَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ.
يُقَالُ: ثَوْبٌ مُرَدَّمٌ، إِذَا كَانَ قَدْ رُقِعَ رُقْعَةٌ فَوْقَ رُقْعَةٍ.

وقوله: ﴿آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ﴾.

أي قطع الحديد، وواحد الزُّبُرِ زُبْرَةٌ، وَهِيَ الْقِطْعَةُ الْعَظِيمَةُ.

وقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ﴾.

وَتَفَرَّقَ الصَّدَفَتَيْنِ وَالصَّدَفَتَيْنِ، وَهُمَا نَاحِيَتَا الْجَبَلِ.

وقوله: ﴿قَالَ أَنفُخُوا﴾.

وَهُوَ أَنْ أَخَذَ قِطْعَ الْحَدِيدِ الْعِظَامِ وَجَعَلَ بَيْنَهَا الْحَطَبَ وَالْفَحْمَ وَوَضَعَ
عَلَيْهَا الْمَنَافِيخَ^(٢) حَتَّىٰ إِذَا صَارَتْ كَالنَّارِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا﴾.

وَالْحَدِيدُ إِذَا أُحْمِيَ بِالْفَحْمِ وَالْمَنَافِخِ صَارَ كَالنَّارِ.

وقوله: ﴿قَالَ آتُونِي أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا﴾.

الْمَعْنَى: أَعْطُونِي قِطْرًا وَهُوَ النَّحَاسُ. فَصَبَ النَّحَاسَ الْمُسَدَّابَ^(٣) عَلَى

(١) أي أكبر في حجمه وأكثر في تراكبه.

(٢) جمع منفاخ آلة النفخ.

(٣) في الأصل: اللدوب. وهو خطأ لأن ذاب لازم.

الحديد الذي قد صار كالزيت فاختلط وَلَصِقَ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ حَتَّى صَارَ جَبَلًا صَلْدًا مِنْ حَدِيدٍ وَنَحَاسٍ . ويقال إنه بناحية إزمينية .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ [وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا]﴾ .

أي ما قَدَرُوا أَنْ يعلو عليه لارتفاعه وأملسابه وما استطاعوا أَنْ يَنْقُبُوهُ .
وقوله: ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا﴾ بغير تاء أصلها استطاعوا بالتاء، ولكن التاء والطاء من مخرج واحد، فحذفت التاء لاجتماعيهما ويخفُ اللفظُ، ومنَّ الغرب من يقول: فما استاعوا بغير طاء، ولا تجوز القراءة بها. ومنهم من يقول: فما اسْتَطَاعُوا بقطع الألف، المعنى فما أطاعوا، فزادوا السين. قال الخليل وسيبويه: زَادُوهُمَا جَوْضًا مِنْ ذَهَابِ حَرَكَةِ الْوَاوِ، لِأَنَّ الْأَصْلَ فِي أَطَاعَ أَطَوَعَ .
فأما من قرأ فما اسْتَطَاعُوا - بإدغام السين في الطاء - فلا جِسْنَ مَخْطًى . زعم ذلك النحويون، الخليل ويونس وسيبويه، وجميع من قال بقولهم . وَحُجَّتُهُمْ فِي ذَلِكَ أَنَّ السِّينَ سَاكِنَةً فَإِذَا أَدْغَمْتَ التَّاءَ صَارَتْ طَاءً سَاكِنَةً، وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ سَاكِنَيْنِ . ومن قال: اطرَحَ حَرَكَةَ التَّاءِ عَلَى السِّينِ فَأَقُولُ: فَمَا اسْتَطَاعُوا فَخَطًا أَيْضًا، لِأَنَّ سِينَ اسْتَغْفَلَ لَمْ تُحَرِّكْ قَطَ .

وقوله: ﴿قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي﴾ .

أي هذا التمكن الذي أدركتُ به السُّدَّ رَحْمَةً مِنْ رَبِّي .

﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكًّا . وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا﴾ .

ونقرأ ﴿دَكَّاءً﴾، على فعلاء - يا هذا - والدَّكَّاءَ والدَّكَّاءَ، كل ما انبسط من الأرض من مُرْتَفَعٍ . يعنى أنه إذا كان يومُ الْقِيَامَةِ، أو في وقت خروجِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ صار هذا الجبل دَكًّا . والدليل على أن هذا الجبل يصير دَكًّا قوله: ﴿وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً﴾ .^(١)

(١) سورة الحاقة الآية ١٤ .

وقوله: ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾ .

ومعنى يَمُوجُونَ في الشيء يَخوضُونَ فيه ويكثرُونَ القول . فجائز أن يكون يعنى بـ «يومئذ» يوم القيامة ، ويكون الدليل على ذلك ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا﴾ .

ويجوز أن يكون ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾ أي يوم انقضاء أمر السِّدِّ - وقوله ﴿يَمُوجُ﴾ ، ماجوا متعجبين مِنَ السِّدِّ . ومعنى . . . ﴿نُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ . قال أهل اللغة : الصور جمع صورة^(١) . والذي جاء في التفسير أن الصور قرن يُنْفَخُ فيه اسرائيل - والله أعلم - ، إلا إن حملته أنه عند ذلك النْفِخُ يكون بعث العباد ونشرهم^(٢)

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا﴾ .

تأويل عرضنا أظهرنا لهم جهنم حتى شاهدوها ورأوها .

وقوله : ﴿الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي﴾ .

جعل الله عَزَّ وَجَلَّ على أبصارهم غشاوة بكفرهم .

﴿وَكَانُوا لَا يَسْتَنصِتُونَ سَمْعًا﴾ .

كانوا لعداوتهم للنبي ﷺ لا يقدرون أن يسمعوا ما يتلى عليهم ، كما نقول للكاره لقولك ما تقدر أن تسمع كلامي .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ﴾ .

(١) قائل هذا هو أبو عبيدة في «جرازه» ولم يرافقه عليه العلماء ، لعدم مناسبة «ونفخ في الصور فصحق من في السموات» . الخ ويؤيد رأي المفسرين «فإذا نقر في الناقور» .

(٢) أي يحمله على النفخة الثانية فقط .

تأويله : أفحسبوا أن يتفهم اتخاذهم عِبَادِي أولياء، وقرئت - وهي جَيِّدَةٌ - أَفَحَسِبُ الَّذِينَ كَفَرُوا . تأويله أفيكفيهم أن يتخذوا العبادَ أولياء مِن دُونِ اللَّهِ ، ثُمَّ بَيْنَ عَزَّ وَجَلَّ جزاءهم فقال : ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ﴾ .

يقال لكل ما اتَّخَذَ لِيَمَكْتُ فِيهِ ، أَعْتَدْتُ لِفُلَانٍ كَذَا ، أَيِ اتَّخَذْتُهُ عَتَادًا لَهُ ، وَنُزُلًا ، بِمَعْنَى مَنَزَلًا .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ بِالْآخِرِينَ أَعْمَالًا ﴾ .

منصوب على التمييز لأنه إِذْ قَالَ ^(١) : ﴿ بِالْآخِرِينَ ﴾ ، دل على أنه كان منهم ^(٢) ما خسروه ، فبين ذلك الْخَسْرَانَ فِي أَيِّ نَوْعٍ وَقَعَ فاعلم - جل وعز - أنه لا ينفع عَمَلٌ عَمَلٌ مَعَ الْكُفْرِ بِهِ شَيْئًا فَقَالَ :

﴿ الَّذِينَ ضَلُّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ .

كما قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلُّ أَعْمَالُهُمْ ﴾ و﴿ الَّذِينَ ﴾ يصلح أن يكونَ جَرًّا وَرَفْعًا ، فالجر نعت للآخرين ، والرفع على الاستئناف ، والمعنى هم الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا .

﴿ وَهُمْ يُحْسِبُونَ ﴾ .

وتقرأ يُحْسِبُونَ

﴿ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ .

أي يفتنون أنهم بصددهم عن النبي ﷺ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا .

وقوله - عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ ﴾ .

اختلف الناس في تفسير الفردوس ، فقال قوم : الفردوسُ الأوديةُ التي

(١) في الأصل إذا .

(٢) في الأصل منها .

تثبت ضرورياً من النبت، وقالوا: الفردوس البستان وقالوا: هو بالرومية منقول إلى لفظ العربية، والفردوس أيضاً - بالسريانية، كذا لفظه فردوس. ولم نجد في أشعار العرب إلا في بيت لحسان بن ثابت^(١).

وإن ثواب الله كُلاً موحداً جناناً من الفردوس فيها يخلد
وحقيقته أنه البستان الذي يجمع كل ما يكون في البساتين لأنه عند أهل كل لغة كذلك، ولهذا قال حسان بن ثابت: «جناناً من الفردوس»، وقولهم: إنه البستان يحقق هذا.

والجنة أيضاً في اللغة البستان، إلا أن الجنة التي يَدْخُلُهَا المؤمنون فيها ما يكون في البساتين، ويدل عليه قوله: «وفيها ما تشتهي الأنفس»^(٢).

وقوله: «خَالِدِينَ فِيهَا».

منصوب على الحال.

«لَا يَغْوُونَ عَنْهَا جَوْلًا».

أي لا يُريدُونَ عنها تَحَوُّلاً، يقال: قد حال في مكانه جَوْلًا، كما قالوا في المصادر صَغُرَ صَغْرًا، وعَظُمَ عَظْمًا، وعادني حبه عَوْدًا. وقد قيل أيضاً: إن الجَوَالَ الحيلة، فيكون على هذا المعنى، لا يحتالون منزلاً غيرها
وقوله عز وجل: «وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا».

(١) اللسان (فردس) - وكل مراده مفعول لثواب - والقصيدة في الديوان. وجاء في رثائه رسول الله ﷺ أيضاً:

بأرب فاجعنا معاً ونبيينا في جنة تشي عيون امر
في جنة الفردوس فاكبها لنا ياذا الجلال وذو الملا والسرمد
وهي في سيرة ابن هشام جـ ٤/ ٣٥٠.

(٢) في الأصل ما تشتهي وهو ليس من الآية. والآية من سورة الزخرف: ٧١.

﴿مَدَدَا﴾ منصوب على التمسر، تقول: لي ملء هذا عسلاً، ومثل هذا ذهباً، أي مثله من الذهب.

وقد فسرنا نصب التمييز فيما سلف من الكتاب.

وقوله: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ﴾.

فيها قولان: قال بعضهم معناه فمن كان يخاف لقاء ربّه، ومثله: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَاراً﴾^(١)، قالوا: معناه ما لكم لا تخافون لله عظمتاً. وقد قيل أيضاً فمن كان يرجو صلاح المتقلب عند ربّه، فإذا رجأه خاف أيضاً عذاب ربّه. ﴿فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحاً﴾.

وتجوز «فَلْيَعْمَلْ» بكسر اللام، وهو الأصل، ولكنه يثقل في اللفظ، ولا يكاد يقرأ به، ولو ابتدئ بغير الفاء لكانت اللام مكسورة^(٢). تقول: لِيَعْمَلْ زيدٌ بخيرٍ، فلما خالطتها الفاء، وكان بعد اللام الياء ثقلت الكسرة مع الياء، وهي وحدها ثقيلة، ألا تراهم يقولون في فَيَحْدِ فَحْذٍ.

(١) سورة نوح الآية ١٣.

(٢) لوجاءت اللام أول الكلمة.

سُورَةُ مَرْيَمَ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كهيعص﴾.

فيها في القراءة ثلاثة أوجه: فتح الهاء والياء، وكسرهما^(١). وقرأ الحسن بضم الهاء كهيعص، وهي أقل اللغات. فأما الفتح فهو الأصل. تقول: هَا. بَا. تَا... في حروف الهجاء، ومن العرب من يقول هَا يَا. بالكسر^(٢). ومنهم من ينحو نحو الضَّمِّ فيقول هَا. يَأْ، يُثْمُ الضَّمُّ. وحكى الخليل وسيبويه أن من القرب من يقول في الصلاة الصَّلَاة، فينحو نحو الضَّمِّ^(٣)، فأما من روى ضَمَّ الهاء مع الياء فشاذ، لأن إجماع الرواة عن الحسن ضَمَّ الهاء وحدها، وفي الرواية ضم الياء قليل عنه.

واختلف في تفسير ﴿كهيعص﴾ فقال أكثر أهل اللغة إنها حروف التَّهْجِي تَدُلُّ على الابتداء بالسورة نحو أَلَمْ، وَالرَّ. وقيل إن تأويلها أنها حروف يَدُلُّ كُلُّ وَاحِدٍ منها على صفة من صفات الله - عَزَّ وَجَلَّ - فكاف يدل على كريم، و«ها» يدل على هَادٍ، و«يا» من حكيم، و«عين» يدل على عالم، و«صَاد» يَدُلُّ على صادق. وهذا أحسن ما جاء في هذه الحروف، وقد امتنعينا ذلك في أول سورة البقرة.

(١) الإمالة.

(٢) أي يثم أيضاً.

والعين قالوا يدل على عليم . وروي أن ﴿كهيعص﴾ اسم من أسماء الله تعالى . وروي أن عَلِيًّا - (عليه السلام) أقسم بكهيعص ، أو قال : «يا كهيعص» . والدعاء لا يدل على أنه اسم واحد ، لأن الداعي إذا عَلِمَ أن الدعاء بهذه الحروف يدل على صفات الله - جَلَّ وعَزَّ - فدعا بها . فكانه قال : يا كافي يا هادي يا عَالِمٍ يَا صَادِق ، فكانه دعا بكهيعص لذكرها في القرآن وهو يدل على هذه الصفات ، فإذا أقسم فقال : وكهيعص ، فكانه قال والكافي والهادي والعالم والحكيم والصادق .

وأسكنت هذه الحروف لأنها حروف تهج^(١) الثَّيَّةُ فيها الوقفُ .
﴿ذَكَرْ رَحْمَةَ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا﴾ .

﴿ذَكَرْ﴾ مرتفع بالمضمر ، المعنى هذا الذي نتلوه عليك ذكر رحمة ربك عبده بالرحمة ، لأن ذكر الرحمن إياه لا يكون إلا بالله - عزَّ وجلَّ - ، والمعنى ذكر ربك عبده بالرحمة . وزكريا يقرأ على وجهين ، بالقصر والمد ، فأعلم الله - جَلَّ وعَزَّ - على لسان نبيه عليه السلام وصِيَّةَ زكريا ويحيى لِيَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ أن محمداً - عليه السلام - قد أوحى إليه ، وأنزل عليه ذكر من مضى من الأنبياء وأنهم يجدون ذلك في كُتُبِهِمْ على ما ذكر ﷺ و [هو] لم يتل كتاباً ولا خطه بيمينه ، وأنه لم يَعْلَمَ ذلك إلا من قبل الله تعالى وكان إِنْخِبَارُهُ بهذا وما أشبهه على هذه الصفة دليلاً على نبوته ﷺ .

وقال بعض أهل اللغة إن قوله ذَكَرْ رَحْمَةَ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا يرتفع بـ ﴿كهيعص﴾ وهذا محال لأن ﴿كهيعص﴾ ليس هو فيما أنبأنا الله - عزَّ وجلَّ - به عن زكريا ، وقد بَيَّنَّ في السورة ما فَعَلَهُ به وبَشَّرَهُ به . ولم يجئ في شيء من التفسير أن ﴿كهيعص﴾ هو قصة زكريا ولا يحيى ولا شيء منه ، وقد أجمع

(١) في الأصل تهجى .

القاتل لهذا القول وغيره أن رَقَعَهُ بالإضمار هو الوجه .

﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾ .

دعا الله - عز وجل - سراً، وبين ما (الذي) سأل الله عز وجل، فقال :

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي﴾ .

ومعنى ﴿وهن﴾ ضعف .

﴿وَأَشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْئًا﴾ .

قيل إن كان قد أتت له في ذلك الوقت خمس وستون سنة، وقيل ستون سنة وقيل خمس وسبعون سنة، و «شَيْئًا» منصوب على التمييز المعنى اشتغل الرأس من الشيب، يقال للشيب إذا كثر جدًا: قد اشتغل رأس فلان .

﴿وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾ .

أي كنت مستجاب الدعوة . ويجوز أن يكون أراد لم أكن بدعائك رب شقيًّا أي من دعاك مخلصاً فقد وحلك وعبدك، فلم أكن بعبادتك شقيًّا .

وقوله: عز وجل: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي﴾ .

- بإسكان الياء من ورائي - معناه من بعدي، والموالي واحد هم مولى، وهم بنو العم وعصبة الرجل، ومعناه الذين يُلَوْنُهُ في النَسَبِ كما أن معنى القرابة الذين يقربون منه في النسب .

وقوله: ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ .

أي قد بلغت هذه السن وأمرأتي عاقر، والعاقر من النساء التي بها علة تمنع الولد، فكذلك العاقر من الرجال، فليس يكون لي ولد إلا «أبًا»^(١) فهبه لي، فإنك على كل شيء قدير .

(١) أي لي أب ولا ولد لي فانقطع حبل النسل لذني .

وقوله: ﴿يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾.

ويقرأ بالجزم يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ عَلَى جَوَابِ الْأَمْرِ وَمِنْ قَرَأَ يَرِثُنِي وَيَرِثْ فَعَلَى صِفَةِ الْوَلِيِّ، وَقِيلَ يَرِثُنِي مَالِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ النُّبُوَّةَ، وَقَالَ قَوْمٌ لَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولَ زَكَرِيَّا: أَنَّهُ يَخَافُ أَنْ يُوْرَثَ الْمَالُ لِأَنَّ أَمْرَ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ أَنَّهُمْ لَا يَخَافُونَ أَنْ يَرِثَهُمْ أَقْرَبَاؤُهُمْ مَا جَعَلَهُ اللَّهُ لَهُمْ، وَجَاءَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّا مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكْنَاهُ فَهُوَ صَدَقَةٌ. فَقَالُوا مَعْنَاهُ يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ النُّبُوَّةَ.

وقوله: ﴿وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾.

وقوله أيضاً «وَلِيًّا» يدل على أَنَّهُ سَأَلَ وَلَدًا دَيْنًا، لِأَنَّ غَيْرَ الدَّيْنِ لَا يَكُونُ وَلِيًّا لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

وقوله: ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ﴾.

وَنُبَشِّرُكَ

﴿بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾.

أَيُّ لَمْ يَسْمَ أَحَدٌ قَبْلَهُ بِيَحْيَى، كَذَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَقِيلَ سَمِي بِيَحْيَى لِأَنَّهُ حَيٌّ بِالْعِلْمِ وَبِالْحِكْمَةِ الَّتِي أُوتِيَهَا، وَقِيلَ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا، أَيُّ نَظِيرًا وَمِثْلًا. كُلُّ ذَلِكَ قَدْ جَاءَ فِي التَّفْسِيرِ.

وقوله: ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾.

وَتَقَرَأَ عِتِيًّا^(١)، وَقَدْ رُوِيَتْ عُسِيًّا - بِالْسِينِ - وَلَكِنْ لَا يَجُوزُ فِي الْقِرَاءَةِ [لَأَنَّهُ] بِخِلَافِ الْمَصْحُفِ^(٢)، وَكُلُّ شَيْءٍ انْتَهَى فَقَدْ عَتَا يَعْتُو عِتِيًّا وَعُتُوًا وَعُسُوًّا، وَعُسِيًّا.

(١) قرأ بالضم قرأه كثيرون منهم نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وشعبة.

(٢) يريد لا يجوز القراءة بخلاف ما في المصحف. وزدنا [لأنه] للتوضيح.

فأحب أن يعلم من أي جهة يكون له ولد، ومثل امرأته لا تلد ومثله لا يولد له.

﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ﴾.

معناه - والله أعلم. الأمر كما قيل لك.

وقوله عز وجل: ﴿وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾.

معناه ولم تكن شيئاً موجوداً، أي أوجدتك بعد أن لم تكن. أي فخلق الولد لك كخلق آدم عليه السلام، وخلقك من نطفة وعلقية ومضغة ولحم وعظم.

﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾.

أي علامة أعلم بها وقوع ما بشرت به.

﴿قَالَ آيَتُكَ الْأُتَىٰ تَكَلَّمَ النَّاسُ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا﴾.

أي تمنع الكلام وأنت سوي، فتعلم بذلك أن الله - جلّ وعلا - قد وهب لك الولد. و«سوي» منصوب على الحال.

﴿فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ، أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾.

قيل معنى أوحى إليهم أومأ إليهم ورمز، وقيل كتب لهم في الأرض بيده. وبكرة وعشيًا - منصوبان على الوقت.

وقوله: ﴿يَا يَحْيَىٰ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ﴾.

المعنى: فوهبنا له يحيى وقلنا له ﴿يَا يَحْيَىٰ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ﴾، أي بجِدِّ وعونٍ من الله - جلّ وعز -.

﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا وَزَكَاةً﴾^(١).

(١) الحكم يعني الحكمة.

أي وآتيانه حَنَانًا، والحنان العطف والرحمة. قال الشاعر^(١):

فَقَالَتْ حَنَانٌ مَا أَتَى بِكَ هَهْنَا أذُو نَسَبٍ أَمْ أَنْتَ بِالْحَيِّ عَارِفٌ
أي أمرنا حنان، أو عطف ورحمة:
وقال أيضاً^(٢):

أبا منذر أسرفت فاستبقى بعضنا حنانيك بعض الشر أهون من بعض
المعنى وآتيانه حناناً من لدنا وزكاةً، والزكاة التهطير.
﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ﴾.
أي وجعلناه برّاً بوالديه.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْفِيًّا﴾.

﴿اتَّخَذَتْ﴾ تَنَحَّتْ. ويقال نَبَذْتُ الشَّيْءَ إِذَا رَمَيْتُ بِهِ. ﴿مَكَانًا شَرْفِيًّا﴾
أي نحو المشرق.
﴿فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا﴾.

قيل إنها قصدت نحو مطلع الشمس، لأنها أَرَادَتْ الْغُسْلَ مِنَ الْحَيْضِ.
﴿فَارْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾.

يعنى به جبريل عليه السلام. وقيل الرُّوحُ عِيسَى، لأنه روح من الله - عز وجل -.
قال الله - عز وجل -: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا
إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾^(٣).

(١) للمنذر بن درهم الكلي: وهو في شواهد الكشاف ص ٧٩ ومن شواهد النحو الشائعة على حذف
البتداء، وانظر الخزانة ٢٧٧/١، وهو الشاهد السادس والتسعون وابن يمش ١١٨/١، وكتاب
سيبويه ٣٢٠/١.

(٢) تقدم أنه لطرفة.

(٣) سورة النساء الآية ١٧١.

وقيل إن الروح دخل من في مريم.

ويدل على أن جبريل عليه السلام هو الروح قوله: ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا،
قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِیَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾.

أكثر القراءة ﴿لَا هَبَ﴾، وَرُوِيَ لِیَهَبَ لَكِ، وكذلك قرأ أبو عمرو: لِیَهَبَ
لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا.

﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾.

تأويله إني أعوذ بالله منك، فإن كنت تقياً فَسَتَعِطُّ بتعودي بالله منك.
أما من قرأ لیهب بالياء فالمعنى أُرْسَلَنِي لیهب، ومن قرأ لِأَهَبَ فهو على
الحكاية وحمل الحكاية على المعنى، على تأويل قال أرسلت إليك لأهب
لك.

وقوله: ﴿قَالَتْ أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكْ بَغِيًّا﴾.

أي لم يمسسني بشر على جهة تزويج، ولم أك بغياً، أي ولا قُربْتُ على
غير حد التزويج.

﴿قَالَ كَذَلِكَ﴾.

أي الأمر على ما وصفت لك.

﴿قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا
مُقْضِيًّا﴾.

أي وكان أمراً سابقاً في علم الله عز وجل أن يقع.

وقوله: ﴿فَحَمَلَتْهُ فَاتَّبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا﴾.

﴿اتَّبَذَتْ بِهِ﴾ تباعدت به. وقصياً وقاصياً في معنى واحد، معناه البعد.

وقوله: ﴿فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ﴾.

معناه الجأها، وهو من جئت وأجاءني غيري، وفي معناه أشاءني غيري، وفي أمثال العرب: شَرُّ أَجَاءِكَ إِلَى مُخَّةِ عُرْقُوبٍ^(١) وبعضهم يقول: أشاءك. قال زهير:

وَجَارٍ سَارَ مُعْتَمِدًا إِلَيْنَا أَجَاءَتِهِ الْمَخَافَةُ وَالرُّجَاءُ^(٢)

واختلف في حمل عيسى عليه السلام، فقيل إنها حَمَلَتْ بِهِ وولدت فيه وقتها، وقيل إنه ولد في ثمانية أشهر، وتلك آية له لأنه لا يُعْرَفُ أَنَّهُ يَعِيشُ مَوْلُودٌ وَلِذَلِكَ ثَمَانِيَةٌ أَشْهُرٌ غَيْرُهُ. وقوله عز وجل: ﴿فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ﴾ - يدل على مَكْتِ الْخَمَلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وقوله جل وعز: ﴿قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا﴾.

معناه إِنِّي لَوُخِيتُ قَبْلَ هَذِهِ الْحَالِ بَيْنَ الْمَوْتِ أَوْ الدَّفْعِ إِلَى هَذِهِ الْحَالِ لاخترت الموت، وقد علمت - رضوان الله عليها - أنها لم يكن ينبغيها أَوْ تَمْنَى الْمَوْتَ قَبْلَ تِلْكَ الْحَالِ.

وقوله: ﴿وَكُنْتُ نَسِيًّا نَسِيًّا﴾.

ويقرأ ﴿نَسِيًّا﴾ - بفتح النون - وقيل معنى «نَسِيًّا» حَيْضَةٌ مُلْقَاةٌ وقيل نَسِيًّا بِالْكَسْرِ فِي مَعْنَى مَنَسِيَّةٌ لَا أُعْرَفُ^(٣) وَالنَّسِيُّ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الشَّيْءُ الْمَطْرُوحُ لَا يُؤْهِ لَهُ، قَالَ الشَّنْفَرِيُّ^(٤):

(١) في جمع الأمثال: شر ما يبيتك إلى مخّة عرقوب - وذلك أن العرقوب لا مخ له، وإنما يلجأ إليه من لا يقدر على شيء، وينزعجهم يجعلون الجيم شيئاً ويقولون يبيتك - بمعنى يبيتك ويلجأ إليك.

(٢) اللسان (جاء) - والديوان ٢٧٧، والقرطبي ٩٢/١١.

(٣) فُعل بمعنى مفعول كثير في اللغة العربية - مثل فرية وكذب، وهي قاعدة نحوية معروفة.

(٤) البيت في اللسان (نسا - بلت) وملت - مكسور عين الماضي - كعلم - سكن والْبَلْتُ بالتحريك الانقطاع - والمعنى أنها تنقطع عن الكلام حياءً وبما يعتريها من الجهل - وانظر للمفضلية ٢٠.

كان لها في الأرض نسياً تَقْصُهُ على أُنْهَاسِ وَإِنْ تُكَلِّمَكَ تَبَلَّتِ
وقوله: ﴿فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا﴾.

وتقرأ ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾، وهي أكثر بالكسر في القراءة، وَمَنْ قَرَأَ مِنْ تَحْتِهَا عَنْ
عيسى عليه السلام. ويكون المعنى في مناداة عيسى لها أَنْ يبين الله لها الآية
في عيسى، وأنه أعلمها أَنَّ الله - عز وجل - سيجعل لها في النخلة آية. ومن
قرأ ﴿مِنْ تَحْتِهَا - عَنْ يَهِ الْمَلَكُ .
﴿قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا﴾.

رُوي عن الحسن أنه قال يعنى عيسى، وقال: كان والله سرياً من
الرجال، فعرف الحسن أن من العرب من يسمي النهر سرياً فرجع إلى هذا
القول. ولا اختلاف بين أهل اللغة أَنَّ السريَّ النهر بمنزلة الجدول، قال لبيد:
فَتَوَسَّطَا عُرْضَ السَّرِيِّ فغادرا مسجورةً متجاوزاً قُلاَمَها^(١)
وقال ابن عباس: السري النهر وأنشد^(٢).

سَلَّمْ تَرَى الدَّالِي مِنْهُ أَزْوَرا

إِذَا يَعِجُ فِي السَّرِيِّ هَرَهَرَا

وقوله عز وجل: ﴿وَهَزِي إِلَيْكَ بِجَذَعِ النَّخْلَةِ تَسَاقُطُ عَلَيْكَ رُطْبًا خَبِيًّا﴾.

يروي أنه كان جذعاً من نخلة لا رَأْسَ عليه، فجعل الله - جل وعز - له
رأساً وأثبت فيه رُطْباً، وكان ذلك في الشتاء. فأما نصب رُطْباً فقال محمد بن
يزيد هو^(٣) مفعول به، المعنى وَهَزِي إِلَيْكَ بِجَذَعِ النَّخْلَةِ رُطْباً تَسَاقُطُ عَلَيْكَ.

(١) البيت الرابع والثلاثون من معلقته - يصف حيراً وأتانا، وعرض السرى جانب النهر - ومسجورة

ملية بالماء - أي أن المير وأتانه توسطتا جانب النهر وشقا عينا ممثلة بالماء يكثر حولها شجر القلام.

(٢) البيتان في اللسان «هره» بدلان نسبة - وهرهر أي سَمِعَ له صوت وهو يشرب.

(٣) في الأصل هو فقال محمد بن يزيد هو:

ويجوز تَسَاقَطُ عَلَيْكَ، ويجوز يُسَاقِطُ عَلَيْكَ، ويجوز تُسَاقِطُ عَلَيْكَ. بالنون ويجوز يُسَاقِطُ بِالْيَاءِ، ويجوز يتساقط عليك. ويجوز تُسَاقِطُ عَلَيْكَ، ونُسَاقِطُ. وَيُسَاقِطُ بِالرَّفْعِ. وَيُرْوَى عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ^(١).

فمن أَسَاقِطُ عَلَيْكَ فالمعنى يَتَسَاقِطُ فَأَدْعَمَتِ التَّاءُ فِي السَّيْنِ وَمِنْ قَرَأَ تَسَاقِطُ، فالمعنى تَتَسَاقِطُ أَيْضاً. فَأَدْعَمَتِ الْيَاءُ فِي السَّيْنِ وَأَنْتَ لَأَنْ لَفْظَ النُّخْلَةِ مُؤَنَّثٌ. وَمِنْ قَرَأَ تَسَاقِطُ بِالتَّاءِ وَالتَّخْفِيفِ فَلِإِنَّهُ حَذَفَ التَّاءَ مِنْ تَتَسَاقِطُ لِاجْتِمَاعِ التَّاءَيْنِ، وَمِنْ قَرَأَ يُسَاقِطُ : إِلَى مَعْنَى يُسَاقِطُ الْجَذْعُ عَلَيْكَ. وَمِنْ قَرَأَ نُسَاقِطُ بِالنُّونِ فَالْمَعْنَى أَنَا نَحْنُ نُسَاقِطُ عَلَيْكَ فَتَجْعَلُ لَكَ بِذَلِكَ آيَةً.

والنحويون يقولون إن رُطْباً مَنْصُوبٌ عَلَى التَّمْيِيزِ، إِذَا قُلْتَ يُسَاقِطُ أَوْ يَتَسَاقِطُ فَالْمَعْنَى يَتَسَاقِطُ الْجَذْعُ رُطْباً، وَمِنْ قَرَأَ تَسَاقِطُ فَالْمَعْنَى تَتَسَاقِطُ النُّخْلَةُ رُطْباً. وقوله: ﴿فَكُلِّي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا﴾.

أي فكلي من الرطب، واشربي من السَّيْرِ، وَقَرِّي عَيْنًا بَعِيسٍ. يقال: قَرَرْتُ بِهِ عَيْنًا أَقْرُ بَفَتْحِ الْقَافِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ. وَقَرَرْتُ فِي الْمَكَانِ أَقْرُ - بِكَسْرِ الْقَافِ - فِي الْمُسْتَقْبَلِ. وَعَيْنًا مَنْصُوبٌ عَلَى التَّمْيِيزِ. ﴿فَإِمَّا تَرِينُ مِنَ النَّبَسِ أَوْ أَصَاخُ مِنَ الْجِبالِ﴾.

بغير ألف [فِي تَرِينٍ] ويجوز «تَرَائِينَ» بِأَلْفٍ وَلَمْ يَقْرَأْ بِالْأَلْفِ أَحَدٌ وَهِيَ جَيَّةٌ بِالْفَتْحِ لَكِنَّمَا لَا يَجُوزُ فِي الْقِرَاءَةِ. وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعَ وَأَرَى﴾^(٢)، وَيَجُوزُ وَأَرَأَيْ بِالْأَلْفِ، وَلَا تَقْرَأُ بِهَا، لَفْظُهَا أَرَأَى، لِأَنَّ

(١) البراء بن عازب أنصاري أومي روى عن رسول الله (ص) جملة أحاديث. شهد خمس عشرة غزوة، ولم يشهد بديراً لأنه كان صغيراً رده رسول الله ﷺ لصغره. وشهد موقعة الجمل وصفين ومات في نحو سنة ٧٧.

(٢) سورة طه الآية ٤٦.

القراءة سنة لا تخالف. والأجود أرى، وكذلك تَرَيْنُ الأجود بغير همز، والشاء علامة التانيث، والأصل تَرَأَيْنِ، والياء حركت لالتقاء الساكنين. النون الأولى من النون الشديدة. والياء. وكذلك تقول للمرأة اخشيش زيدا.

﴿فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾.

معنى ﴿صَوْمًا﴾ صمتاً. يقال نَذَرْتُ النَّذْرَ أَنْذِرُهُ وَأَنْذَرُهُ، وَنَذَرْتُ بِالْقَوْمِ أَنْذَرُ إذا علمت بهم فاستعددت لهم.

وقوله: ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا﴾.

أي شيئاً عظيماً، يقال فلان يُفْرِي الْفَرِي إذا كان يعمل عملاً يبالغ فيه.

وقوله عز وجل: ﴿يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَعِيًّا﴾.

اختلف في تفسير: «أُخْتَ هَارُونَ» في هذا الموضع.

رَوَيْنَا في التفسير أن أَهْلَ الكتاب قالوا: كيف تقولون أنتم: مَرْيَمُ أُخْتُ هَارُونَ وبينهما ستمائة سنة، فقبل ذلك لرسول الله ﷺ فقال: إنهم كانوا يُسَمُّونَ بأسماء الأنبياء والصالحين، أي فكان أخو مَرْيَمَ يسمّى هَارُونَ^(١). وقبل إنهم عَنُوا بأخت هَارُونَ في الصلاح والدين^(٢)، ويروى أن هَارُونَ هذا الَّذِي كَانَ رجلاً من قومها صالحاً، وأنه حضر جنازته أربعون ألفاً يسمي كل واحد منهم هَارُونَ.

والذي في هذا عن النبي ﷺ بَيِّنٌ.

(١) يقتضي هذا أنه كان لمريم أخ سموه هارون - وهذا غير معروف. في الأناجيل.

(٢) هارون عليه السلام هو الزعيم الديني عند اليهود، وأخته هنا بمعنى شبيهته في تقواه وورعه - فليست أخوة نسب، وإنما هو تعبير مجازي.

وقوله عز وجل: ﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ﴾.

أي لما خاطبوها أشارت إليه، بَأَنْ جَعَلُوا الْكَلَامَ مَعَهُ، وَدَلَّ عَلَى أَنَّهَا أشارت إليه في الكلام قولهم ﴿كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾.

وفي هذا ثلاثة أوجه. قال: أبو عبيدة إن معنى «كان» اللغو، المعنى كيف نكلم من في المهد صبيًّا^(١)، لأن كل رجل قد كان في المهد صبيًّا، ولكن المعنى كيف نكلم من في المهد صبيًّا لا يفهم مثله، ولا ينطق لسانه بالكلم. وقال قوم إن «كان» في معنى وقع وحدث. المعنى على قول هؤلاء: كيف نكلم صبيًّا قد خلق في المهد^(٢).

وأجود الأقوال أن يكون «من» في معنى الشرط والجزاء فيكون المعنى: من يكن في المهد صبيًّا - ويكون «صبيًّا» حالاً - فكيف نكلمه. كما تقول من كان لا يسمع ولا يعقل فكيف أخاطبه^(٣). وروى أبو عيسى عليه السلام لما أومأت إليه اتكأ على يساره وأشار بسبائته فقال:

﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مَبَارَكًا آمِنًا كُنْتُ﴾.
أي معلماً للخير.

﴿وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا تُمَتُّ حَيًّا﴾.

ومعنى الزكاة ههنا الطهارة، ما تُمَتُّ حَيًّا - تُمَتُّ، وِدَمْتُ جميعاً.
﴿وَنَسَا بِوَالِدَتِي﴾.

(١) الذي في مجازة أنها بمعنى حدث لساعته - قال: «كيف نكلم من حدث في المهد صبيًّا» - أي من ولد لساعته - وذكر أنه «كان» تأتي للأزمة المختلطة وتأتي زائلة - ولكنه لم يخرج الآية على أن كان فيها زائلة - ونصب «صبيًّا» في كلامه على الحال، والظرف خبر.
(٢) هذا قرؤه أبو عبيدة - أي هو موضوع في المهد.
(٣) هذا وجه متكلف جداً ومستبعدٌ ويمقتضاه تنتهي الجملة عند كيف نكلم، لأن الشرط له الصدارة - ولو أنه جعلها استفهامية لكان أقرب.

﴿بِرًّا﴾ عطفٌ على ﴿مباركاً﴾، المعنى وجعلني مباركاً وبرّاً بِوَالِدَيْهِ .
 ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ﴾.

﴿السلام عليّ﴾ فيه أوجه، فالسلام مصدر سلّمتُ سلاماً، ومعناه عموم العافية والسلامة، والسلام جمع سلامة، والسلام اسم من أسماء الله جل وعزّ، وسلام مما ابتدئ به في النكرة، لأنه اسم يكثر استعماله. تقول سلام عليك والسلام عليك. وأسماء الأجناس يبتدأ بها، لأن فائدة نكرتها قريب من فائدة معرفتها. تقول: لَيْكَ وَخَيْرٌ بَيْنَ يَدَيْكَ، وإن شئت قلت: والخير بين يديك، وتقول: السلام عليك أيها النبي، وسلام عليك أيها النبي، إلا أنه لما جَرَى ذكر «سلام» قبل هذا الموضع بغير ألف ولام كان الأحسن أن يُرَدَّ ثانية بالألف واللام، تقول: سلام عليك أيها النبي، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، هذا قسمٌ حسن، وإن شئت قلت سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين.

وقوله عز وجل: ﴿ذَلِكَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ﴾.

أي ذلك الذي قال ﴿إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً﴾ هو عيسى بن مريم لا ما يقول النصارى من أنه ابن الله وأنه إله - جل الله وعز.

وقوله - عز وجل: ﴿قَوْلَ الْحَقِّ﴾.

[بالرفع] ويجوز قول الحق بالنصب، فمن رفع فالمعنى هو قول الحق ومن نصب فالمعنى أقول قول الحق الذي فيه يمترون أي يشكون.

﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾.

﴿مِنْ وَلَدٍ﴾ في موضع نصب، والمعنى أن يتخذ ولداً، و«مِنْ» مؤكدة. تدل على الواحد والجماعة لَأَنَّ لِلْقَائِلِ أَنْ يَقُولَ: ما اتخذتُ قرساً يريد

اتخذت أكثر من ذلك، وله أن يقول ما اتخذت فرسين ولا أكثر يريد اتخذت فرساً واحداً، فإذا قال ما اتخذت من فرسٍ فقد دل على نفي الواحد والجميع .

﴿سُبْحَانَهُ﴾ .

معناه تنزيهاً له من السوء .

وقوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ .

بمعنى به يوم القيامة .

﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ .

المعنى ما أسمعهم وأبصرهم يوم القيامة لأنهم شاهدوا من البعث وأمر الله عز وجل ما يسمع ويبصر بغير إعمال فكر وتروية . وما يدعون إليه من طاعة الله - جل جلاله - في الدنيا يحتاجون فيه إلى فكر ونظر فضلوا عن ذلك في الدنيا وآثروا الله على الهوى، فقال الله تعالى: ﴿لَكِنَّ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ .

وقوله عز وجل: ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾ .

﴿يوم الحسرة﴾ يوم القيامة، روي في التفسير أنه إذا كان يوم القيامة واستقر أهل الجنة في الجنة، وأهل النار في النار أتى بالموت في صورة كبش أملح^(١) فيعرض على أهل النار فيشرثبون^(٢) إليه . فيقال: أتعرفون هذا، فيقولون: نعم، فيقال:

(١) كبش أملح بين الملحة والملح .

والكبش الأملح هو الأبلق بسواد وبياض - والملحة من البشارة بياض تشوبه شعرات سود . وضخى رسول الله ﷺ بكبشين أملحين .

(٢) يتطلعون إليه ماذنين أعناقهم للأهل .

هذا الموت فيذبح وينادي : بأهل النار، خُلُودٌ لاموت بعده، وكذلك ينادي بأهل الجنة خُلُودٌ لا مَوْتَ بَعْدَهُ .

﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾ .

أي هم في الدنيا في غفلة .

﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ .

أي اذكر في الكتاب الذي أنزل عليك وهو القرآن قصّة إِبْرَاهِيمَ وَخَبْرَهُ .
الصِّدِّيقُ اسمٌ للمبالغة في الصِّدْقِ . ويقال لكل مَنْ صَدَّقَ بتوحيد الله وأنبيائه وعمل بما يصدِّقُ به صِدِّيقٌ ، ومن ذلك سمي أبو بكر الصِّدِّيقُ .

وقوله : ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ﴾ .

الوقف عليه يا أبه بالهاء، والعرب تقول في النداء يا أبةً، ويا أمةً ولا تقول قال أبتى كذا ولا قالت أمتي كذا^(١)، وزعم الخليل وسيبويه أنه بمنزلة قولهم يا عمّة ويا خالّة، وأن أبةً للمذكر والمؤنث، كأنك تقول للمذكر أبةً وللمؤنث . والدليل على أنّ للام حَظاً في الأبوة أنّه يقال أبوان، قال الله عزّ وجلّ : ﴿وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ﴾^(٢) . وزعم أنه بمنزلة قولهم رجل ربعة^(٣)، وغلّام يَفْعَةٌ^(٤) . وأن الهاء [في أبةً] عوض من ياء الإضافة من يا أبي ومن يا أمتي ولم يقل يا أبتى ولا يا أمتي، ولذلك لم تقع الهاء في غير النداء، لأن حذف الياء يقع في النداء كثيراً، تقول : بآ أب لا تفعل، ولا تقل قال أب كذا وكذا تريد قال أمتي .

والمؤنث قد يوصف بالمذكر كقولهم امرأة طالق وطاهر، ويقال ثلاثَةٌ

(١) يقال ذلك في النداء فقط .

(٢) سورة النساء الآية ١١ .

(٣) رجل ربعة متوسط القامة ليس بالطويل ولا بالقصير .

(٤) ناشئ شارف الرجولة .

أَنْفُسٍ^(١)، والنفس أنشئ شَمِّيَ بها المَذْكُورُ وهذا تفسير مستقصى وقريب .

﴿يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾ .

فمن فتح^(٢) حذف الألف التي أُبْدِلَتْ مِنْ يَاءِ الإِضَافَةِ أَرَادَ يَا أَبَتَا فَالْأَلْفُ بَدَلٌ مِنْ يَاءِ الإِضَافَةِ إِلَّا أَنَّ الْوَاجِبَ حَذْفُهَا ، إِذْ كَانَتْ بَدَلًا مِنْ يَاءِ تَحْذُفُ .

وقوله: ﴿لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ .

يعني الصنم .

وقوله: ﴿إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ﴾ .

يدل أنه كان قَدْ أَتَاهُ الْوَحْيُ .

ومعنى: ﴿صِرَاطًا سَوِيًّا﴾ .

أي طريقاً مستقيماً .

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾ .

معنى عبادة الشيطان - والله أعلم - طاعته فيما يسول من الكفر والمعاصي .

وقوله: ﴿لَأَرْجُمَنَّكَ﴾ .

معناه لأشتمَنَّكَ ، يقال: فلانٌ يَرْمِي فلاناً ويرْجُمُ فلاناً معناه يشتمه ، وكذلك قوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾^(٣) معناه يَشْتُمُونَهُنَّ ، وجائز

أن يكون لأرجمَنَّكَ لأقتلَنَّكَ رَجْمًا ، والذي عليه التفسير أن الرجم ههنا الشتم .

وقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ .

(١) أي تؤثت العدد دليلاً على تكثير المفعول .

(٢) من قرأ «يا أبت» بفتح التاء .

(٣) سورة النور الآية ٤ .

معناه لطيفاً، يقال: قد تحفى فلانٌ بفلانٍ، وخفي فلانٌ بفلانٍ حَفْوَهُ إذا بَرَّهَ وَالطَّفَهُ

وقوله عز وجل: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾.

أي أبقينا لهم ثناء حسناً، وكذلك قوله: ﴿وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾^(١).

وقوله: ﴿وَإِذْ كُتِبَ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلِصًا﴾.

ومخلصاً يقرآن جميعاً. والمخلص - بفتح اللام الذي أخلصه الله جلَّ وعزَّ، أي جعله مختاراً خالصاً من الدُّنس. والمخلص - بكسر اللام - الذي وَحَدَ الله - عزَّ وجلَّ -! وجعل نفسه خالصة في طاعة الله غير دنيئة. وقوله: ﴿وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيبًا﴾.

معناه مناجياً. وجاء في التفسير أن الله عزَّ وجلَّ قربه حتى سمع صريف القلم الذي كتبت به التوراة، ويجوز - والله أعلم - [أن يكون] مثل: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾^(٢) أي قربه في المنزلة حتى سمع مناجاة الله - عزَّ وجلَّ - وهي كلام الله.

وقوله عز وجل: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾.

هارون لا ينصرف في المعرفة لأنه اسم اعجمي وهو معرفة.

وقوله سبحانه: ﴿وَكَانَ يُأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾.

أهله جميع أمته، مَنْ كانت بينه وبينه قرابة أو [من] لم تكن، وكذلك أهل كُلِّ نبيٍّ أُمَّتُهُ.

(١) سورة الشعراء الآية ٨٤.

(٢) سورة النساء الآية ١٦٤.

﴿وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا﴾.

أصله مَرْضُوءٌ، وهو جائز في اللغة^(١) غير جائز في القرآن لأنه مخالف للمصحف، والخليل وسيبويه وجميع البصريين يقولون: فلان مَرْضُوءٌ ومَرْضِيٌّ وأَرْضٌ مَسْنُوءٌ ومَسْنِيَّةٌ إذا سقيت بالسواني^(٢) أو بالمطر، والأصل الواو إلا أنها قلبت عند الخليل لأنها طرف قبلها واو ساكنة ليس بحاجز حصين، وكأنها مَفْعُلٌ [بضم العين] ومَفْعُلٌ من أدوات الواو يقلب إلى مَفْعِلٌ، لأن الواو لا تكون طرفاً وقبلها متحرك في الاسماء، وأما غير سيبويه والبصريين فلهم فيه قولان:

قال بعضهم: لما كان الفعل منه رَضِيْتُ فانتقل من الواو إلى الياء، صار مَرْضِيًّا. وقيل إن بعض العرب يقول في تثنية رَضِيَّانِ ورَضَوَانِ، فمن قال رَضِيَّانِ لم يكن من قوله الا مرضيٌّ، ومن قال رَضَوَانِ في التثنية جاز أن يقول فلان مَرْضُوءٌ ومرَضِيٌّ.

وقوله سبحانه: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾.

جاء في التفسير أيضاً أنه رفع إلى السماء الرابعة، وجاء في التفسير أيضاً أنه سأل ملك الموت حتى سأل الله - جلَّ وعزَّ - أَنْ رَفَعَهُ فَأَذْخَلَ النَّارَ ثُمَّ أخرج فأدخل الجنة فقبل له في الخروج فقال: قد قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَأَنْ يَنْتَكُمُ إِلَّا وَاِرْدُهَا﴾^(٣) وقال في أهل الجنة: ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾^(٤) فأقره الله عزَّ وجلَّ في الجنة.

وهذا الججاج إنما هو في القرآن - والله أعلم.

(١) الذين أجازوه أجروه مجرى مَذْعُومٌ ومَرْجُومٌ إبقاء للواو على أصلها. والتصريف المؤلف مَرْضِيٌّ.

(٢) جمع سانية نوع من السواقي لا يزال باقياً في بعض القرى.

(٣) سورة مريم الآية ٧١.

(٤) سورة الحجر ٤٨.

وجائز أن يكون قد أعلم الله - عز وجل - إدريس ورؤد الخلق النار وأنهم مخلصون في الجنان قبل إنزاله القرآن، وجاء القرآن موافقاً ما علم إدريس .

وجاء في التفسير أنه رُفِعَ كما رُفِعَ عيسى .

وجائز أن يكون - والله أعلم - قوله: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا .﴾ [أي] في النبوة والعلم .

وقوله عز وجل: ﴿خَرُّوا سُجَّدًا وَسُكُوتًا﴾ .

قد بين الله سبحانه أن الأنبياء كانوا إذا سمعوا بآيات الله - عز وجل - سجدوا وبكوا من خشية الله، وبكيا جمع بك، مثل شاهد وشهود وقاعد وقعود، وسجداً حال مقدرة المعنى: خروا مقدرين السجود لأن الإنسان في حال خرويه لا يكون ساجداً وسجداً منصوب على الحال . ومن قال: بكيا ههنا مصدر فقد أخطأ لأن ﴿سُجِّدًا﴾ جمع ساجد و﴿بُكِّيًّا﴾ عطف عليه، ويقال بكى بكاءً وبكياً .

وقوله عز وجل: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ﴾ .

يقال في الرداء خلف - بإسكان اللام - . تقول خلف سوء وفي الصلاح خلف صيد - بفتح اللام - وقد يقال في الرداء أيضاً خلف - بفتح اللام - وفي الصلاح بإسكان اللام، والأجود القول الأول .

﴿أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ﴾ .

جاء في التفسير أنهم صلّوها في غير وقتها، وقيل أضاعوها وتركوها البتة وهذا هو الأشبه، لأنه يدل على أنه يعنى به الكفار . ودليل ذلك قوله: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ﴾ .

وقوله: ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾

أَي فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ مُجَازَاةَ الْعَنِيِّ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾^(١) أي مجازاة الأثام. وجاء في التفسير أن: «غِيًّا» وادٍ في جهنم، وقيل نهر في جهنم، وهذا جائز أن يكون نهراً^(٢) أعد للغاوين فسمي غياً.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ﴾.

«مَنْ» في موضع نصب أي فسوف يَلْقَوْنَ العذاب إلا التائبين. وجائز أن يكون نصباً استثناء من غير الأول، ويكون المعنى لكن من تاب وآمن.

﴿فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾.

ويقرأ يُدْخِلُونَ الجنة.

وقوله تعالى: ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾.

يجوز الرفع والنصب، الرفع على معنى هي جنات عدن، والنصب على معنى يدخلون في جنات عدن. وعدن في معنى إقامة، يقال: عَدَنَ بِالْمَكَانِ إذا أقام به.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا﴾.

مَأْتِي مفعول من الإتيان، لأن كل ما وصل إليك فقد وصلت إليه وكل ما أتاك فقد أتيت^(٣)، يقال: وصلت إلى خير فلان ووصل إليّ خير فلان وأتيت خير فلان وأتاني خير فلان. فهذا على معنى أتيت خير فلان^(٤).

(١) سورة الفرقان / ٦٨.

(٢) في الأصل نهر بالرفع.

(٣) يقصد أن وعده مأى هنا بمعنى أت.

(٤) يلاحظ أن هناك فرقاً بين التعبيرين، ولشأن «مَأْتِي» هنا يدل على أنهم سيرغمون إلى ملاقاته ما وعد الله.

وقوله عز وجل: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا﴾.

اللغو ما يلغى من الكلام ويؤثم فيه، و﴿سلاماً﴾ اسم جامع للخير مُتَضَمِّنٌ للسلامة، فالمعنى أن أهل الجنة لا يسمعون إلا ما يُسَلِّمُهُمْ.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾:

قيل: ليس ثم بكرة ولا عشي، ولكنهم خُوطِبُوا بما يَعْقِلُونَ في الدنيا. فالمعنى لهم رزقهم في مقدار ما بين الغداة والعشي. وقد جاء في التفسير أيضاً أن معناه: ولهم رزقهم فيها كل ساعة. وإذا قيل في مقدار الغداة والعشي فالذي يقسم في ذلك الوقت يكون مقدار ما يريدون في كل ساعة إلى أن يأتي الوقت الذي يتلوه.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾.

يروى أن النبي ﷺ أَبْطَأَ عَنْهُ جبريل عليه السلام في الوحي، فقال عليه السلام وقد أناه جبريل: ما زُرْتَنَا حَتَّى اشْتَقْنَاكَ، فقال: وما ننزل إلا بِأَمْرِ رَبِّكَ.

وقوله عز وجل: ﴿لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾.

ما بين أيدينا أَمْرُ الآخرة والثواب والعقاب، وما خَلْفَنَا جَمِيعُ مَا مَضَى مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا، وما بَيْنَ ذَلِكَ ما يكون منا من هذا الوقت إلى يوم القيامة وجاء في التفسير وما بين ذلك قيل ما بين النفختين.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾.

أي قد علم الله جلّ وعلاً ما كان وما يكون وما هو كائن، حَافِظٌ لذلك عز وجل. لا ينسى منه شيئاً. وجائز أن يكون والله أعلم: مَا نَسِيكَ رَبُّكَ وَإِنْ تَأَخَّرَ عَنْكَ الْوَحْيُ.

وقوله عز وجل: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾.

أي هو مالك لهما وعالم بهما وبما فيهما.

وقوله عز وجل: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾.

جاء في التفسير: هل تعلم له مثلاً، وجاء أيضاً لم يسم بالرحمن إلا الله عز وجل. وتاويله - والله أعلم - هل تعلم له سمياً يستحق أن يقال له خالق وقادر وعالم بما كان وبما يكون، فذلك ليس إلا من صفة الله تعالى.

وقوله: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِثٌ لَسَوْفَ أَخْرِجُ حَيًّا﴾.

يعنى بهذا الكافر الذي لا يؤمن بالغيب خاصة، ومُتٌ ومِثٌ^(١).

وقوله عز وجل: ﴿أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ﴾.

ويقرأ أوا لا يذكر بالتخفيف والتثقيب.

﴿أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا﴾.

أعلم الله عز وجل أن إعادة الخلق مثل ابتداء خلقهم، وهذا كما قال: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ﴾ الآية^(٢) فكان الجواب ﴿قُلْ يحييها الذي أنشأها أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾^(٣).

وقوله تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ﴾.

أي فوربك لنبعثنهم ولنحشرنهم مع الشياطين الذين أغوؤهم.

﴿ثُمَّ لَنَحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا﴾.

وجِثِيًّا - بالضم والكسر جميعاً، ومعنى جثيا على ركبهم، لا يستطيعون القيام مما هم فيه وجِثِي جمع جَاثٍ وجِثى، مثل قاعد وقعود وبارك وبروك.

(١) من مات: مَيِّتٌ مَيِّتٌ، ومن مات تَمَاتٌ مَيِّتٌ.

(٢) بقيتها: ﴿قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ سورة يس / الآية ٧٨.

(٣) سورة يس - ٧٩.

والأصل ضم الجيم وجائز كسرهما، اتباعاً لكسرة الياء، وجثيا منصوب على الحال.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا﴾.

وَعِتِيًّا - بالكسر والضم، ومعناه لننزعن من كل أمةٍ ومن كل فرقةٍ الأعتى فالأعتى منهم، كأنهم يَبْدَأُ بتعذيب^(١) أشدهم عِتِيًّا ثم الذي يليه. فأما رفع أيهم فهو القراءة، ويجوز أَيُّهُمْ بالنصب حكاهما سيبويه، وذكر سيبويه أن هارون الأعور القاري^(٢) قرأ بها. وفي رفعها ثلاثة أقوال:

قال سيبويه عن يونس إن قوله جلّ وعزّ لَنَنْزِعَنَّ معقلته لم تعمل شيئاً، فكأن قول يونس: ﴿ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ﴾ ثم استأنف فقال ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا﴾^(٣).

وأما الخليل فَحَكَى عنه سيبويه أنه على معنى الذين يقال ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا﴾^(٤)، ومثله عنده قول الشاعر^(٥):

ولقد أُبَيِّتُ مِنَ الْفَتَاةِ بِمَنْزِلٍ فَأُبَيِّتُ لَا حَرَجٌ وَلَا مُحْرَمٌ
المعنى فابُيِّتُ بمنزلة الذي يقال له لا هو حرج ولا هو محروم.

(١) في الأصل كأنهم يَبْدَأُ بالتعذيب أشدهم عنه.

(٢) هو هارون بن موسى العنكي البصري أزدى بالولاء، أخذ القراءة عن حاصم الجحدري، وعاصم أبي النجدود وعبد الله بن كثير، وعبد الله ابن أبي إسحاق، أول من سمع بالبصرة وجوه القراءات وبحث أمانيد الشاذ منها. مات قبل المائتين. (غاية النهاية ٣٧٦٣).

(٣) التعليق لا يعني استئناف الآية وإنما يعني أنها استهلامية فلا يعمل الفعل فيها.

(٤) فأي ما تزال استهلامية ولهذا قدر القول.

(٥) الأخطل - والبيت في الحزانة ٥٥٣/٢، وابن الشجري ٢٩٧/٣. وابن يمش ١٤٦/٣، ٨٧/٧، ومعاني الفراء ١٢٦/٣، وكتاب سيبويه ٣٩٩/٢ ويروى: لا زان ولا محروم، والمراد أنه كان الأصل أن ينصب حرجاً ومحروماً.

وقال سيويه أن «أيهم» مبنية على الضم لأنها خالفت أخواتها، واستعمل معها حرف الابتداء، تقول اضرب لأَيُّهم أَفْضَلُ يريد أيهم هو أفضل، فيحسن الاستعمال، كذلك يحذف هو، ولا يحسن. «اضرب من أفضل» حتى تقول من هو أفضل، ولا يحسن «كُلُّ مَا أَطْيَبُ» حتى تقول: كل ما هو أطيب. فلما خالفت من وما والذي - لأنك لا تقول أيضاً: «خُذِ الَّذِي أَفْضَلُ» حتى تقول هو أفضل، قال فلما خالفت هذا الخلاف بنيت على الضم في الإضافة، والنصب حسن، وإن كنت قد حذف «هُوَ» لأن «هُوَ» قد يجوز حذفها، وقد قرئت ﴿تَمَاماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنُ﴾^(١) وتفصيلاً على معنى الذي هو أحسن.

قال أبو إسحاق: والذي اعتقده أن القول في هذا قول الخليل، وهو موافق للتفسير، لأن الخليل كان مذهبه أو تأويله في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنَزَعَنَّ مِنْ كُلِّ شَيْعَةٍ﴾ الذي مِنْ أَجْلِ عُدُوِّهِ يقال: أَيُّ هَؤُلَاءِ أَشَدَّ عِتِيًّا. فيستعمل ذلك في الأشد فالأشد، والله أعلم.

وقوله عز وجل: ﴿ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا﴾. وصليًّا - بالضم والكسر - على ما فسرنا، وصلياً منصوب على الحال. [أي] أي ثم لنحن أعلم بالذين هم أشد على الرحمن عتياً فهم أولى بها صلياً.

﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾.

هذه آية كثيرة اختلاف التفسير فيها في التفسير^(٢) فقال كثير من الناس إن الخلق جميعاً يردون النار فينجو المتقي ويترك الظالم - وكلهم يدخلها، وقال بعضهم: قد علمنا الورود ولم نعلم الصلوة.

(١) سورة الأنعام الآية ١٥٤ ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعَلَّهُمْ يَلْقَآءُ رَبَّهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾.

(٢) أي في كتب التفسير اختلاف كثير في تفسير هذه الآية. وتعبير الزجاج سفيه.

وحجة من قال بهذا القول^(١) أنه جرى ذكر الكافرين، فقال: ﴿ثُمَّ لَنُنَزِّعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ﴾ ثم قال بعد: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ فكانه على نظم ذلك الكلام عام.

ودليل من قال بهذا القول أيضاً قوله: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الْعَذِينَ اتَّقَوْا وَنَلْزُ الظَّالِمِينَ﴾ ولم يقل وندخل الظالمين، وكان «نَلْزُ» و «نترك» للشيء الذي قد حصل في مكانه.

وقال قوم إن هَذَا إِنَّمَا يُعْنَى بِهِ الْمَشْرُكُونَ خَاصَّةً، واحتجوا في هذا بأن بعضهم قرأ: «وإن منهم إلا واريدها»، ويكون على مذهب هؤلاء ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ أي نخرج المتقين من جملة من ندخله النار.

وقال قوم: إن الخلق يَرُدُّونَهَا فتكون على الْمُؤْمِنِينَ بَرْدًا وَسَلَامًا، ثُمَّ يُخْرِجُ مِنْهَا فَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَيَعْلَمُ فَضْلَ النِّعَةِ لِمَا يُشَاهِدُ فِيهِ أَهْلَ الْعَذَابِ وَمَا رَأَى فِيهِ أَهْلَ النَّارِ.

وقال ابن مسعود والحسن وقتادة: إن ورودها ليس دخولها، وحجبتهم في ذلك جيدة جداً من جهات: إحداهن أن العرب تقول: وردت ماء كذا وكذا ولم تدخله، وقال الله عز وجل: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ﴾^(٢) وتقول إذا بلغت البلد ولم تدخله: قد وردت بلد كذا وكذا.

قال أبو إسحاق: والحجة القاطعة في هذا القول ما قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ، لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا﴾^(٣). . . فهذا - والله أعلم - دليل أن أهل الحسنى لا يدخلون النار،

(١) القول الأول - وهو أن الناس جميعاً يردونها.

(٢) سورة القصص الآية ٢٣.

(٣) سورة الأنبياء الآيتان ١٠١، ١٠٢.

وفي اللغة وردت بلد كذا وكذا إذا أشرفت عليه، دخلته أو لم تدخله، قال زهير: ^(١)

فلما وردن الماء زرقا جمامه وضعن عصي الحاضر المتخيم
المعنى بلغن إلى الماء، أي أقمن عليه، فالورود ههنا بالإجماع ليس
بدخول، فهذه الروايات في هذه الآية، والله أعلم.

وقوله: ﴿وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾.

معناه مجلساً

وقوله عز وجل: ﴿أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِيًّا﴾.

فيها أربعة أوجهٍ رثياً بهمزة قبل الياء، والراء غير معجمة، ورثياً بتشديد
بياء مشددة، ورثياً - بالزاي مُعْجَمَةً، وقد قرئ بهله الثلاثة الأوجه، ويجوز
وجه رابع لم يقرأ به - بياء وبعدها همزة - ورثياً.

فأما رثياً - بهمزة قبل الياء - فالمعنى فيه هم أحسن أثاناً أي متاعاً، ورثياً
منظراً، من رأيت، ومن قرأ بغير هَمْزٍ فله تفسيران: عَلَى مَعْنَى الْأَوَّلِ يُطْرَحُ
الهمزة وعلى معنى أَنَّ مَنْظَرَهُمْ مُرْتَوٍ مِنْ ^(٢) النُّعْمَةِ، كَأَنَّ النُّعِيمَ بَيْنَ فِيهِمْ، ومن
قرأ رثياً فمعناه أن زَيْهِمْ حسن يعني هَيْبَتُهُمْ، قال الشاعر: ^(٣)

أشأقتك الظمائن يوم بانوا - بلذي الزي الجميل من الأثاث
ونضب أحسن أثاناً ورثياً على نية التفسير. المعنى وكم أهلكتنا قبلهم من

(١) من معلقة. البيت الرابع عشر، وجمام الماء جمع جم أي الكثير المنجم وزرقته هي صفاءه، ومنه
زرق العين، ووضع المعنى والتخيم كتابة عن الإقامة.

(٢) من الرواء وحسن المنظر ووفرة النعيم

(٣) هو محمد بن عبد الله الثقفي الذي شُبه بزيب أخت الحجاج - وغيره في الكامل - ح ٣٦١/١ والأغاني وانظر
الوقفيات ٤٠/٢. والبيت في مجاز أبي عبيدة ٣٦٦/١٠، واللسان (رأى) - والكامل ح ٣٨١/١.

قَرْنٍ هم أحسن أثاثاً منهم وأحسن زياً منهم. ومن قرأ رُئيّاً فهو بمعنى رُئيّاً مقلوب لأن من العرب من يقول قد رَأَني زَيْدٌ وتقول قد رَأَني .

في هذا المعنى قال الشاعر كثير^(١):

وكلُّ خَلِيلٍ رَأَني فهو قَائِلٌ من أجلكِ هذا هامةُ اليومِ أو غدي
وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾.

هذا لفظ أمر في معنى الخبر، وتأويله أن الله عزَّ وجلَّ جعل جزاء ضلَّالته أن يتركه فيها، ويمدّه فيها، كما قال جلَّ وعزَّ: ﴿مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^(٢) إلا أن لفظ الأمر يؤكد معنى الخبر كان لفظ الأمر يريد به المتكلم نفسه الزاماً، كأنه يقول أفعل ذلك وأمر نفسي به، فإذا قال القائل: من رأني فلاكرمه، فهو ألزم من قوله أكرمه، كأنه قال: من زارني فانا أمر نفسي بإكرامه وألزمها ذلك.

وقوله: ﴿إِذَا الْعَذَابُ وَاسْتَأْذَنَ السَّاعَةَ﴾.

العذاب والساعة منصوبان على البذل من «مَا يُوعَدُونَ» المعنى حتى إذا رأوا العذاب أو رأوا الساعة، فالعذاب ههنا ما وعدوا به من نصر المؤمنين عليهم فإنهم يعذبونهم قتلاً وأُسرّاً. والساعة يعني بها يوم القيامة وبعث وعدوا به فيها من الخلود في النار.

﴿نَسِيَاعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾.

أي فسيعلمون بالنصر، والقتل أنهم أضعف جنداً من جند النبي ﷺ والمسلمين ويعلمون بمكانهم من جهنم، ومكان المؤمنين من الجنة من هو شرٌّ مكاناً.

(١) - ديوانه ١١١، اللسان (رأى) ابن الشجري ١٩/٢، الكامل ٢١٧/٢ (نخارية). وقد تقدم.
(٢) - سورة الأعراف الآية ١٨٦.

وقوله عز وجل: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾.

قيل بالناسخ والمنسوخ نحو ما كان من صوم رمضان من أنه كان يجوز لمن يقدر على الصوم أن يطعم مسكيناً ويفطر، فنسخ ذلك بالزام الصوم، وجائز أن يكون: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ يجعل جزاءهم أن يزيدهم في يقينهم هُدًى كما أضل الله الفاسق بفسقه.

وقوله عز وجل: ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا﴾.

معناه الأعمال الصالحة، وأولها توحيد الله، وهو شهادة أن لا إله إلا الله. وقوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَلَوْلَا﴾.

ويقرأ: وُلْدًا، فمن قرأ وُلْدًا بِالضَّمِّ فهو على وجهين على جمع وَلَدٍ، يُقَالُ وَلَدٌ وَلَوْلَدٌ مثل أَسَدٍ وَأَسَدٌ، وجائز أن يكون الْوَلَدُ في معنى الْوَلَدِ، والْوَلَدُ يصلح للواحد والجمع، والْوَلَدُ والْوَلَدُ بمعنى واحد، مثل الْعَرَبِ وَالْعَرَبِ، وَالْعَجَمِ وَالْعَجَمِ.

وقد جاء في التفسير أنه يعني به العاص بن وائل. ويروى أن خُبَابًا^(١) قال: كنت قَيْنًا في الجاهلية. والقَيْنُ هو^(٢) الذي يصلح الأيئة، والحداد يُقال له قَيْنٌ، قال وكان لي على العاص بن وائل دينٌ، فدفعتني بقضائه وقال لا أدفعه إليك حتى تكفر بمحمد ﷺ فقال خُبَابٌ: لا أكفر بمحمد حتى تموت وتُبْعَثَ، فقال: إِذَا مِتُّ ثم بعثت أُعْطِيتُ مَالًا وُلْدًا وقضيتك مما أعطى، يقول ذلك مستهزئًا فقال الله سبحانه:

(١) هو خُبَاب بن الأرت - بناء مشددة سي في الجاهلية وبيع بمكة - فكان مولى أم أُمَيَّة الخزاعية - وهو من السابقين إلى الإسلام الذين عذبوا عذاباً شديداً - حتى كاد يَكُوت من كهي بالنار آله. شهد بدرًا وما بعدها ومات سنة سبع وثلاثين بالكوفة. (الإصابة ٢٢١٠).

(٢) في الأصل الذي هو - والتصحيح من المامش.

﴿أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾.
أي علم ذلك غيباً أم أعطي عهداً، وهو مثل الذي قال: ﴿وَلَكِنْ رُدُّدْتُ
إِلَى رَبِّي لِأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾^(١).

﴿كَلَّا﴾.

رَدَّعُ وتنبيه، أي هذا مما يَرْتَدُّعُ منه، وَيُنَبِّهُ على وَجْهِ الضلالة فيه.

﴿سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ﴾.

أي سنحفظ عليه.

﴿وَنَرْسُلُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا﴾.

أي نجعل المال والولد لغيره ونسله^(٢) ذلك ويأتينا فرداً.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾، أي أعوانا

وقوله: ﴿وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ صِدْدًا﴾.

أي يصيرون عليهم أعوانا.

وقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوْرَهُمْ أَزًّا﴾.

في قوله ﴿أَرْسَلْنَا﴾ وجهان أحدهما أنا خَلينا الشياطين وإياهم، فلم
نعصمهم من القبول منهم - قال أبو إسحاق: والوجه الثاني - وهو المختار -
أنهم أُرْسِلُوا عليهم وَقُبِضُوا لهم بكفرهم كما قال عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَنْ يَعْتَسِ عَنْ ذِكْرِ
الرَّحْمَنِ نُقِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾^(٣).

ومعنى ﴿تَوْرَهُمْ أَزًّا﴾ - تَزَعُّجُهُمْ^(٤) حتى يركبوا المعاصي ازعاجاً فهو يَذَلُّ
على صحة الإرسال والتقييض^(٥)، ومعنى الإرسال ههنا التسليط، يقال قد

(١) سورة الكهف الآية ٣٦.

(٢) عبارة الأصل «والولد لغيره ويكون ونسله...» وحذفنا كلمة «وتكون».

(٣) سورة الزخرف الآية ٣٥.

(٤) في الأصل: معنى تَوْرَهُمْ أَزًّا معناه تزعجهم.

(٥) صحة إرسال الشياطين وتقييضهم لهم.

أرسلت فلانا على فلان إذا سلطته عليه ، كما قال : ﴿إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾^(١) . فأعلم الله عز وجل : أن من اتبعه هو مسلط عليه .

وقوله عز وجل : ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدْ﴾ .

معنى الوفد الركبان المكرمون .

﴿وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرْدًا﴾ .

مشاة عطاشاً .

وقوله : ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ .

﴿مَنْ﴾ جائز أن تكون في موضع رفع ، وفي موضع نصب . فأما الرفع فعلى البدل من الواو والنون^(٢) ، والمعنى لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً . والعهد ههنا توحيد . لَمْ يَجُلْ ثَنَاؤُهُ وَالْإِيمَانُ بِهِ .

والنصب على الاستثناء ليس من الأول على : لَا يَمْلِكُ الشَّفَاعَةَ المجرمون ، ثم قال : ﴿إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ ، على معنى لكن من اتخذ عند الرحمن عهداً فإنه يملك الشفاعة .

وقوله : ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا﴾ .

وتقرأ أذا - بالفتح - ومعناه شيئاً عظيماً من الكفر ، وفيها لغة أخرى لا أعلم أنه قرئ بها ، وهي^(٣) : «شَيْءٌ آذٍ» على وزن رَادٍ وَمَادٍ ، ومعناه كله : جِئْتُمْ شيئاً عظيماً .

وقوله جل وعز : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ أي محبة في قلوب المؤمنين .

(١) سورة الحجر الآية : ٤٢ .

(٢) في يملكون ، والمستثنى منه غلام منفي .

(٣) في الأصل وهو

وقوله جل وعز: ﴿قَوْمًا لَّدَا﴾^(١).

جمع اللَّذْ مثل أَصَمَّ وَصَمَّ، والأَلَذُّ الشَّدِيدُ الْخُصُومَةِ.

وقوله عز وجل: ﴿هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾.

يقال: هل أَحَسَّتَ صَاحِبَكَ أَي هل رأيته، وتقول: قد حَسَّسَهُمْ - بغير

ألف - إذا قتلهم.

وقوله: ﴿أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾.

الرَّكْزُ الصوت الخفي.

(١) الآية: ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْفَاهُ بِلسَانِكَ يُبَشِّرُ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرُ بِهِ قَوْمًا لَّدَا﴾.

سورة طه مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله: ﴿طه﴾، مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِنَشْقِيَ ﴿﴾.

يقرأ طه - بفتح الطاء والهاء، وتقرأ طه - بكسرهما^(١) - ويقرأ طه - بفتح الطاء وإسكان الهاء، وطه بفتح الطاء وكسر^(٢) الهاء. واختلف في تفسيرها فقال أهل اللغة هي من فواتح السُّور نحو حم والم، ويروى أن النبي ﷺ كان إذا صلى رفع رجلاً ووضع أخرى فأنزل الله عز وجل: طاهاً، أي طاً الأرض بَقَدَمَيْكَ جَمِيعاً.

وقوله عز وجل: ﴿مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِنَشْقِيَ﴾.

أي لَتُصَلِّيَ على إحدَى رِجْلَيْكَ فتشدد عليك، وقيل طه لغة بالعجمية معناها يا رجل، فأما من فتح الطاء والهاء فلأن ما قيل الألف مفتوح، ومن كسر الطاء والهاء، أمال إلى الكسر لأن الحرف مقصور، والمقصور تغلب عليه الإمالة إلى الكسر ومن قرأ طه بإسكان الهاء ففيها وجهان أحدهما أن يكون أصله «طأ» بالهمزة فأبدلت منها الهاء كما قالوا في إياك هياك وكما قالوا في أُرِقت الماء هُرِقت وجائز أن يكون من «وطي» على تَرَكِ الهمزة، فيكون «ط»

(١) بالإمالة ليهما.

(٢) بإمالة الهاء فقط.

يا رَجُل - ثم أثبت فيها الهاء للوقوف فقبل طه^(١).

وقوله عز وجل: ﴿تَنْزِيلًا مِّنْ خَلْقِ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى﴾.

المعنى أنزلناه تنزيلاً، والْعُلَى جمع العليا، يقال: سماء عُلْيَا وسماوات عُلَى، مثل الكبرى والكُبَر.

وقوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾.

الاختيار الرفع، ويجوز الخفض على البدل من «من»^(٢) المعنى تنزيلاً من خالق الأرض والسماوات الرحمن، ثم أخبر بعد ذلك فقال: على العرش استوى، وقالوا معنى [استوى] استولى - والله أعلم. والذي يدل عليه استوى في اللغة على ما فعله من معنى الاستواء.

قوله: ﴿وَمَا تَحْتِ الثُّرَى﴾.

الثرى في اللغة الندى، وما تحت الأرض ندى، وجاء في التفسير وما تحت الثرى ما تحت الأرض.

وقوله: ﴿وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَ وَأَخْفَى﴾.

فَالسِّرُ ما أكننته في نفسك، و«أخفى» ما يكون من الغيب الذي لا يعلمه إلا الله.

وقوله: ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾.

يروى عن النبي ﷺ أنه قال: لله تسعة وتسعون اسماً من أحصاها دخل الجنة، وتأويل من أحصاها دخل الجنة، من وحّد الله وذكر هذه الأسماء الحسنى يريد بها توحيد الله وإعظامه دَخَلَ الجنة، وقد جاء أنه من قال لا إله

(١) أي هي هاء السكت لأن الفعل بقي على حرف واحد.

(٢) في «يَمْنُ خَلَقِ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى».

إلا الله دخل الجنة، فهذا لِمَنْ ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ مُوجِداً لَهُ بِهِ فكيف بمن ذَكَرَ
أسماءَهُ كُلَّهَا يُريدُ بها توحيدَهُ والثناءَ عَلَيْهِ.

وقوله عز وجل: ﴿لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هَذَى﴾.

الْقَبَسُ مَا أَخَذْتَهُ فِي رَأْسِ عُودٍ مِنَ النَّارِ أَوْ رَأْسِ فِتِيلَةٍ.
﴿أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هَذَى﴾: جاء في التفسير أَنَّهُ ﷺ ضل الطريق^(١) وجاء
أَنَّهُ ضل عن الماءِ فرجاً أَن يجد عند النار من يهديه الطريق أَوْ يَدُلُّهُ عَلَى
الماءِ.

﴿فَلَمَّا آتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾.

ويقرأ أَنِّي أَنَا - بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ، فمن قرأ «أَنِّي» فالمعنى نودي بَأَنِّي أَنَا
رَبُّكَ، وموضع «أَنِّي» نصبٌ، وَمَنْ قرأ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ بالكسر فالمعنى نودي يا
موسى إِنِّي أَنَا رَبُّكَ.

﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِي الْمُقَدَّسِ طَوًى﴾.

روي أَنَّهُ أُمِرَ بِخَلْعِهِمَا لِأَنَّهُمَا كَانَتَا مِنْ جِلْدِ حِمَارٍ مَيِّتٍ، وروي أَنَّهُ أُمِرَ
بِخَلْعِهِمَا لِيُطَا بِقَدَمَيْهِ الْوَادِي الْمُقَدَّسِ، وروي أَنَّهُ قُدِّسَ مَرَّتَيْنِ.

وقوله: ﴿طَوًى﴾.

اسم الوادي، ويجوز فيه أربعة أوجه، طَوًى - بضم أوله، بغير تنوين
وتنوين وبكسر أوله - بتنوين وبغير تنوين. فمن نَوَّنَهُ فهو اسم الوادي، وهو مذكور
سَمِّيَ بِمَذْكُورٍ عَلَى فَعْلٍ نَحْوِ حَطَمَ وَصَرَدَ. ومن لم يَنَوِّنْهُ ترك صرفه من جهتين:
إحداهما أَن يكون معدولاً عن «طَاءٍ» فيصير مثل عَمَرَ المعدول عن عامر.
والجهة الأخرى أَن يكون اسماً للبقعة كما قال اللَّهُ عز وجل: - ﴿فِي الْبُقْعَةِ

(١) أي موسى عليه السلام.

الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ^(١). وإذا كُسِرَ زَنْبُونٌ طَوَىٰ فهو - مثل معنى وَضِلَعَ - مَضْرُوفٌ^(٢). وَمَنْ لَمْ يَنْوُنْ^(٣) جعله اسماً للبقعة.

وقوله - عز وجل - ﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ﴾.

ويقرأ ﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ﴾، فمن قرأ: وأنا اخترتك فالمعنى يؤدي بأننا اخترناك^(٤) ويجوز وأنا اخترناك على وجهين: على الاستثناف وعلى معنى الحكاية لأنه معنى يُؤدِّي قيل له إنا اخترناك.

وقوله: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾.

هذا على معنيين أحدهما أقم الصلاة لأن تَذَكُرَنِي لأنَّ الصَّلَاةَ لا تكونُ إلا بذكر الله، والمعنى الثاني هو الذي عليه الناس ومعناه أقم الصلاة متى ذَكَرْتَ أَنْ عَلَيْكَ صَلَاةٌ كُنْتَ فِي وَقْتِهَا أو لم تكن، لأن الله عز وجل لا يؤاخذنا إن سينا ما لم نَعْمَدْ الأشياء التي تَشْغُلُ وتُلْهِي عن الصلاة، ولو ذَكَرَ ذَاكِرٌ أَنْ عَلَيْهِ صَلَاةٌ فِي وَقْتِ طُلُوعِ الشَّمْسِ أو عِنْدَ مَغِيبِهَا وَجَبَ أَنْ يُصَلِّيَهَا. وقرئت لِلذِّكْرِ - معناه في وقت ذكرك^(٥).

وقوله: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾.

بضم الألف، وجاء في التفسير أكاد أخفيها من نفسي، والله أعلم بحقيقة هذا التفسير، وقرئت أكاد أخفيها - بفتح الألف - معناه أكاد أظهرها، قال امرؤ القيس:

(١) سورة القصص ٣٠.

(٢) في الأصل: معروف.

(٣) في الأصل ومن لم ينون اسماً جعله اسماً.

(٤) أي فتح أن على تقدير حرف جر عطف.

(٥) أي هي دالة على الزمن كما في أقم الصلاة لِذِكْرِكَ الشَّمْسِ، أي عند ذكرك.

فَإِنْ تَبِعْتُمْ الدَّاءَ لَا نَخَفُهُ وَإِنْ تَبِعْتُمُ الْحَرْبَ لَا نَقْعُدُ^(١)
 أَيَّ أَنْ تَدْفِنُوا الدَّاءَ لَا نَظْهَرُهُ .

وهذه القراءة الثانية أبين في المعنى ، لأن معنى أكاد أظهرها ، أي قد أخفيتُها وكِدْتُ أظهرها .

وقوله: ﴿لَتَجْزِيَّ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى﴾ .
 معنى ﴿بِمَا تَسْعَى﴾ بما تعمل ، ولتجزي متعلق بقوله : إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ
 لتجزي كُلَّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ، ويجوز أن يكون على أَقِمِ الصلاة للذكرى لتجزي
 كل نفس بما تسعى .

وقوله: ﴿فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا﴾ .
 معناه والله أعلم فلا يصدك عن التصديق بها من لا يؤمن بها ، أي من
 لا يؤمن بأنها تكون ، وخطابُ النبي ﷺ هو خطابُ سائر أمته ، ومعنى لا
 يَصُدُّكَ عَنْهَا : لَا يَصُدُّكُمْ ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ
 النِّسَاءَ﴾^(٢) . فَتَبَّ^(٣) النَّبِيُّ ﷺ بِالْخُطَابِ وَخُطُوبِ هُوَامَتِهِ بِقَوْلِهِ إِذَا طَلَقْتُمُ .

وقوله: ﴿فَتَرَدَّى﴾ .
 معناه فتهلك ، يُقَالُ رَدَّى يَرُدِّي إِذَا هَلَكَ ، وَكَذَلِكَ تَرَدَّى إِذَا هَلَكَ
 فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى﴾^(٤) .

قوله: ﴿وَمَا يَلْكُ بِبَيْمِنِكَ يَا مُوسَى﴾ .
 تلك اسم مبهم يجري مجرى التي ، ويوصل كما توصل التي ، المعنى

(١) تقدّم في الجزء الأول ٣٥٥ .

(٢) أول سورة الطلاق .

(٣) أي نودي ، لأن باء النداء التي هي للتنبية وجهت إليه .

(٤) سورة الليل إذا يقش .

ما التي بيمينك يا موسى . وهذا الكلام لفظه لفظ الاستفهام ومجره في الكلام مجرى ما يسأل عنه، ويجب المخاطب بالإقرار به لتثبت عليه الحجة بعدما قد اعترف مستغنى بإقراره عن أن يجحد بعد وقوع الحجة، ومثله من الكلام أَنَّ تَرِيَّ المخاطب ماءً فتقول له ما هذا فيقول ماء، ثم تحيله بشيء من الصِّبْغ فإن قال إنه لم يزل هكذا قلت له : ألسنت قد اعترفت بأنه ماء .

وقوله : ﴿هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا﴾ .

وقرىء هي عَصَايَ بغير ألف، وأجودُهُمَا عَصَايَ . وَعَصَايَ لَعْنَةُ هُذَيْلٍ . والأصل في يا الإضافة أن يكسر ما قبلها، تقول هذا حَجَرِي فتكسر الراء وهي في موضع ضمٍّ وكذلك رأيت حَجَرِي، فإذا جَاءَتْ بَعْدَ الألف المقصورة لم تكسرها . لأن الألف لا تُحْرَكُ، وكذلك إذا جاءت بعد ألف التثنية في الرفع في قولك هما غلاماي، وبعد ياء النصب في قولك : رأيت غلامِي، وبعد كل ياء قبلها كسرة نحو هذا قاضِي ورأيت مُسْلِمِي، فجعلت هُذَيْلُ بدلاً من كسرة الألف تغييرها إلى الياء، وليس أَحَدٌ من النحويين إلا وقد حكى هذه اللغة، قال أبو ذؤيب^(١) .

سَبَقُوا هَوِيَّ وَأَعْنَقُوا لِهَوَاهُمْ فَتَحَرَّمُوا، ولكل جنب مصرعٌ

قوله : ﴿وَأَهْشُ بِهَا عَلَى غَنَمِي﴾ .

جاء في التفسير أخِيطُ بها الشجرَ، واشتقاقه من أُنِي أُحِيلُ الشيءَ إلى الهشاشة والإمكان .

وقوله : ﴿وَلِيَّ فِيهَا مَارِبٌ أُخْرَى﴾ .

جاء في التفسير حاجات أُخر، وكذلك هُوَ في اللغة، وواحد المَارِبِ

(١) من عَشِيَّتِهِ الَّتِي رَفَى بِهَا أَوْلَادَهُ، لَمَّا خَرَجُوا عَنْ رَغْبَتِي وَأَطَاعُوا رَغْبَاتِهِمْ فَانْخَرَسَتْهُمْ الْمَنِيَّةُ، وَهِيَ عَاقِبَةُ كُلِّ حَيٍّ . - ويروى - فَأَعْنَقُوا لِسَيْلِهِمْ - انظر ديوان الهذليين ٢/١ .

مَأْرَبَةٌ وَمَأْرَبَةٌ. وجاء «أخرى» على لفظ صفة الواحدة، لأن ما رب في معنى جماعة فكانها جماعات من الحاجات أخرى، فلو جاءت أخر كان صواباً.
قوله: ﴿سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾.

معنى سِيرَتَهَا طريقتها يعني هيتها، تقول إذا كان القوم مشتبهيين: هم على سيرة واحدة وطريقة واحدة، تريد أن هيتهم واحدة وشبههم واحد، وإن كان أصل السيرة والطريقة أكثر ما يقع بالفعل، تقول: فلان على طريقة فلان وعلى سيرته أي أفعاله تشبه أفعال فلان، والمعنى: سعيدها عصاً كما كانت، وسيرتها منصوب على إسقاط الخافض، وأقصى الفعل إليها، المعنى - والله أعلم - سعيدها إلى سيرتها الأولى، فلما حُلِفَتْ «إلى» أقصى الفعل - وهو سعيدها - فَنَصَبَ.

وقوله: ﴿وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ﴾.
جناح الإنسان عَضُدُهُ إلى أصل إبطه.
وقوله: ﴿تَخْرُجُ بَيَاضًا مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَى﴾.

﴿آيَةً﴾ منصوبة لأنها في موضع الحال، وهي اسم في موضع الحال، المعنى - والله أعلم - تخرج ببيضاء مُبَيَّنَّة آيَةً أُخْرَى، ويجوز أن يكون ﴿آيَةً أُخْرَى﴾ منصوبة على معنى آتيناك آية أخرى أو نُؤْتِينِكَ آية أخرى، لأنه لما قال: تَخْرُجُ بَيَاضًا كان في ذلك دليل أنه يعطى آية أخرى، فلم يحتاج إلى ذكر آتيناك لأن في الكلام دليلاً عليه. ويجوز آية أخرى بالرفع على إضمار هذه آية أُخْرَى.

وقوله: ﴿وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾.
جاء في التفسير أنه كان في لسانه رُتَّة، لأن امرأة فِرْعَوْنَ جَعَلَتْ عَلَى لِسَانِهِ حَجَرَةً لأنه كان أخذ وهو صبي يَلْحِيهِ فِرْعَوْنَ فهِمُّ بِهِ، وقال هذا عدو

فاعلمته أنه صبي لا يعقل وأن دليلها على ذلك أنه التقم جمره فدرأت عنه ما هم به فرعون فيه .

وقوله: ﴿وَجَعَلْ لِي وَزيراً مِنْ أَهْلِي هَارُونَ أَخِي﴾ .

يجوز أن يكون نصب هارون من جهتين إحداهما أن يكون «اجعل» يتعدى إلى مفعولين فيكون المعنى اجعل هارون أخي وزيري فتنصب «وزيراً» على أنه مفعول ثانٍ، ويجوز أن يكون هارون بدلاً من قوله «وزيراً» ويكون المعنى اجعل لي وزيراً من أهلي ثم أبدل هارون من وزير، والقول الأول أجود وأخي نعت لهارون .

وقوله: ﴿أَشْدُدْ بِهِ أَزْرِي وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي﴾ .

يقرا على ضربين على معنى اجعل أخي وزيراً، فلأنك إن فعلت ذلك أشد به أزمي . «أشد» على الإخبار عن النفس وأظهرت التضعيف لأنه جواب الأمر وأشركه في أمري، فيقرأ على هذا: هارون أخي أشد به أزمي وأشركه في أمري بقطع ألف أشد وضم الألف من وأشركه، ومن قرأ هارون أخي أشدد به أزمي وأشركه فعلى الدعاء، المعنى: اللهم أشدد به أزمي وأشركه في أمري .

﴿وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى﴾ .

قد بين المرة على ما هي وهي قوله :

﴿إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَا يُوحَى . أَنْ أَقْدِفِيهِ فِي التَّابُوتِ﴾ .

لأنه نجاه بهذا من القتل، لأن فرعون كان يذبح الأبناء .

وقوله عز وجل: ﴿وَلَتُصَنِّعَ عَلَيَّ غِيثِي﴾ .

قالوا معناه ولتعدى .

ومعنى أزمي، يقال آزرت فلاناً على فلان إذا أعنته عليه وقويته، ومثله :

﴿فَازَرُهُ فَاسْتَخَلَفَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ﴾^(١). فتأويله. أَقْوَى بِهِ وَاسْتَعِينَ بِهِ عَلَى أَمْرِي.

فأما الوزير في اللغة فاشتقاقه من الْوَزَرَ، وَالْوَزَرَ الْجَبَلُ الذي يُعْتَصَمُ بِهِ لِيُنْجِيَ مِنَ الْهَكْلَةِ، وكذلك وزير الخليفة معناه الذي يَعتَمِدُ عليه في أَمْرِهِ وَيَلْتَجِئُ إِلَى رَأْيِهِ وقوله: ﴿كَأَلَا وَزَرَ﴾^(٢) معناه لَا شَيْءَ يُعْتَصَمُ بِهِ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ - عز وجل -.

وقوله: ﴿وَفَتْنَاكَ فُتُونًا﴾.

معناه اختبرناك اختباراً.

وقوله: ﴿ثُمَّ جِئْتُ عَلَى قَدَرٍ يَأْمُوسِي﴾.

قيل في التفسير: على مَوْعِدٍ، وقيل على قَدَرٍ مِنْ تَكْلِيمِي إِيَّاكَ. ﴿وَلَا تَبْيَاسِي ذِكْرِي﴾.

معناه لَا تَضَعُفًا، يقال: وَتَى بَيْنِي وَبَيْنَا إِذَا ضَعُفَ، وقولك قد توانى فلانٌ في هذا الأمر أي قد فتر فيه وَضَعُفَ.

وقوله: ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾.

لعل في اللغة تَرَجَّحَ وَطَمَعَ، تقول: لَعَلِّي أَصِيرُ إِلَى خَيْرٍ، فمعناه أَرْجُو وَأَطْمَعُ أَنْ أَصِيرَ إِلَى خَيْرٍ، وَاللَّهُ - عز وجل - خاطب العباد بما يعقلون.

والمعنى عند سيبويه فيه: إِذْقَبَا عَلَى رَجَائِكُمَا وَطَمَعَكُمَا. والعلم من اللَّهِ عز وجل قد أتى من وراء ما يكون^(٣). وقد علم عز وجل أنه لَا يَتَذَكَّرُ وَلَا يَخْشَى، إلا أن الحجة إنما تجب عليه بالإبانة، وإقامتها عليه، والبرهان.

(١) سورة الفتح من الآية ٢٩.

(٢) سورة القيامة الآية ١١.

(٣) أي يعلم ما لم يحدث، ويعرف المستقبل كما يعرف الماضي.

وإنما تبعَ الرُّسل وهي لا تعلم الغيب ولا تدري أيقبل منها أم لا، وهم يرجون ويطمعون أن يقبل منهم، ومعنى «لعل» متصور في أنفسهم، وعلى تصور ذلك تقوم الحجة، وليس علم الله بما سيكون تجب به الحجة علو الأدميين، ولو كان كذلك لم يكن في الرسل فائدة.

فمعنى: ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾.

هو الذي عليه بُعث جميعُ الرُّسل.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى﴾.

معنى يَفْرِطُ علينا يُبادر بعقوبتنا، يقال: قد فرط منه امرؤ أي قد بدَرَ منه امرؤ، وقد أفرط في الشيء إذا سَقَطَ فيه، وقد فرط في الشيء أي قَصَرَ ومعناه كله التقدم في الشيء، لأن الفرط في اللغة المتقدم. ومنه قوله ﷺ: أَنَا فَرَطُكُمْ على الحوض.

وقوله: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى﴾.

ليس يعنى به التحية، وإنما معناه أن من اتبع الهدى سلم من عذاب الله وسخطه والدليل على أنه ليس بسلام أنه ليس ابتداء لقاء وخطاب.

ومعنى ﴿فَاتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾.

ولم يقل فَاتِيَاهُ فَقَالَ لَهُ إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ، لأن الكلام قد دل على ذلك فاستغنى عنه أن يقال فيه فَاتِيَاهُ فَقَالَ، لأن قوله: ﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى﴾ فيه دليل على أنهما أَتِيَاهُ فَقَالَ لَهُ:

وقوله عز وجل: ﴿قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾.

معناه خلق كل شيء على الهيئة التي بها يَتَّبِعُ، والتي هي أصلح الخلق له، ثم هَدَاهُ لميَيشِهِ، وقد قيل ثم هداه لموضع ما يكون منه الولد.

والأول أبين في التفسير، وهذا^(١) جائز، لأننا نرى الذَّكَرَ مِنَ الحيوان يأتي الأنثى ولم ير ذكراً قد أتى أنثى قبله فألهمه الله - عز وجل - ذلك وهداه إلى المآتى. والقول الأول ينتظم هذا المعنى، لأنه إذا هُدها لمصلحته فهذا داخل في المصلحة، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾.

قال له موسى عليه السلام:

﴿عِلْمُهُا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾.

معناه لا يضلها ولا ينساها، ولا يضلها ربي ولا ينساها، يعنى به الكتاب، ومعنى ضَلَّتْ الشَّيْءَ وَضِلَّتْ بكسر اللام وفتحها أَضِلُّهُ وَأَضَلُّهُ، إذا جعلته في مكان لم تدر أين هو، وَيُضِلُّ من أَضَلَّتْهُ، ومعنى أَضَلَّتْهُ أَضَعَّتْهُ، قال أبو إسحاق من قرأ بالفتح فمعناه لا يَضِلُّ أَي لا يَضِلُّ عن رَبِّي. وإذا ضمنت الياء^(٢) فمعناه لا يوجد ربي ضالاً عنها.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى﴾.

معناه لدوي العقول، واحد لنهى نُهْيَةً. يقال: فلان ذو نُهْيَةٍ، ومعناه ذو عقل ينتهي به عن المقايح ويدخل به في المحاسن، وقال بعض أهل اللغة: ذو النُهْيَةِ الذي يَنْتَهِي إلى رأيه وعقله، وهذا حسن أيضاً. وقوله عز وجل: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾.

يعنى به الأرض، لأن الله - عز وجل - خلق آدم من تراب، وَجَرَى الإِضْمَارُ على قوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا، وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾.

وقوله: ﴿تَارَةً أُخْرَى﴾.

(١) هذا الوجه الثاني أي هداية لموضع الولد.

(٢) إذا ضُمَّت الياء مع فتح الفاء. ببناء الفعل للمجهول.

متعلق بقوله منها نُخْرِجُكُمْ، لأن المعنى كمعنى الأول. لأن معنى ومنها نخرجكم بمنزلة منها خلقناكم، فكأنه قال - واللّه أعلم -: ومنها نخلقكم تارة أُخْرَى، لأن إخراجهم وهم تراب بمنزلة خلق آدم من تراب.

وقوله: ﴿مَكَانًا سَوًى﴾.

وتقرأ سَوًى بِالضَّمِّ وَمَعْنَاهُ مُنْصَفًى، أي مكاناً يكون النُصْفُ فيما بيننا وبينك، وقد جاء في اللغة «سَوَاءٌ» في هذا المعنى، تقول: هذا مكانٌ سَوَاءٌ، أي سَوَسِطٌ بين المكانين، ولكن لم يقرأ إلا بِالْقَصْرِ سَوًى وَسَوًى.

وقوله تعالى: ﴿قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾.

وتقرأ يَوْمَ الزَّيْنَةِ، فالرفع على خبر الابتداء، والمعنى وقت موعدكم يوم الزينة ومن قرأ يومَ فمَنْصُوبٌ على الظرف، المعنى يقع يوم الزينة.

وقوله: ﴿وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى﴾.

موضع ﴿أَنْ﴾ رفع، المعنى مَوْعِدُكُمْ حَشَرُ النَّاسِ ضُحًى، وتأويله إذا رأيتم الناس قد حُشِرُوا ضُحًى. وقيل يوم الزينة يومٌ عيدٌ كان لهم، وقيل إنه كان يوم عاشوراء.

ويجوز أن يكون في موضع خَفَضٍ عَطْفًا على الزينة. المعنى موعدكم يوم الزينة ويوم حَشَرِ النَّاسِ.

وقوله عز وجل: ﴿قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾.

﴿وَيْلَكُمْ﴾ منصوبٌ على أن ألزَمَهُمُ اللَّهُ وَيْلًا^(١)، ويجوز أن يكون منصوباً على النداء كما قال تعالى: ﴿يَا وَيْلَتَا أَلَدُّ آدَمَ وَأَنَا عَجُوزٌ﴾^(٢) و﴿يَا وَيْلَتَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا﴾^(٣).

(١) سورة يس الآية ٥٢.

(٢) سورة هود الآية ٧٢.

(٣) أي هو مفعول مطلق.

وقوله: ﴿فَيَسْجَنُكُمْ بِعَذَابٍ﴾.

ويقرأ فَيَسْجَنُكُمْ - بضم الياء وكسر الحاء، يقال سَحَنَهُ، وَأَسَحَنَهُ إذا سَتَأَصَّلَهُ وَأَهْلَكَهُ، قال الفرزدق:

وعَضُّ زَمَانٍ يَا ابْنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدْعُ مِنَ النَّاسِ إِلَّا مُسَحَنًا أَوْ مُجَلَّفًا^(١)
معنى لم يدع لم يستقر - من الدعة من المال، وأكثر الرواية إِلَّا مُسَحَنًا،
فهذا على أَسَحَتَ فهو مُسَحَتٌ.

وقوله عز وجل: ﴿فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾.

يعنى به السحرة، قالوا بينهم: إِنَّ عَلَيْنَا مَوْسَى آمَنَّا بِهِ، وكان الأمرُ لَأُ.
وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ هَٰذَا نِسَاجِرَانِ﴾.

يَعْنُونَ مَوْسَى وَهَارُونَ. وهذا الحرف من كتاب الله عز وجل مُشْكِلٌ على أهل اللغة، وقد كثر اختلافهم في تفسيره، ونحن نذكر جميع ما قاله النحويون ونخبر بما نظن أنه الصواب والله أعلم، وقبل شرح إعرابه نخبر بقراءة القراء فيه.

أما قراءة أهل المدينة والأَكْمَه في القراءة فبتشديد إِنْ، والرفع في هَذَانِ وكذلك قرأ أهلُ العراق حمزةً وعاصم - في رواية أبي بكر بن عياش - والمدينيون. وَرَوَى عَنْ عَاصِمٍ: إِنَّ هَذَانِ بِتَخْفِيفٍ «إِنْ»، وَيُصَدِّقُ مَا قَرَأَ عَاصِمٌ فِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ مَا يَرْوَى عَنْ أَبِي قَلَانَةَ قَرَأَ: مَا هَذَانِ إِلَّا سَاجِرَانِ، وَرَوَى أَيْضًا عَنْهُ أَنَّهُ قَرَأَ: إِنَّ هَذَانِ إِلَّا سَاجِرَانِ، وَرَوِيَ عَنِ الْخَلِيلِ أَيْضًا: إِنَّ هَذَانِ لَسَاجِرَانِ - بِالتَّخْفِيفِ -. وَالْإِجْمَاعُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ بَالِغًا أَعْلَمَ مِنَ الْخَلِيلِ. وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَعِيسَى بْنُ عَمَرَ: إِنَّ هَٰذَيْنِ لَسَاحِرَانِ، بِتَشْدِيدِ «إِنَّ» وَنَصَبِ هَٰذَيْنِ.

(١) ديوانه ٥٥٦، واللسان - (جلف - سمت)، والخزانة ٤٧/٢، وشواهد الكشاف ٧٨.

فهذه الرواية فيه .^(١)

فأما إحتجاج النحويين فإحتجاج أبي عمرو في مخالفته المصحف في هذا أنه روي أنه من غلط الكاتب، وأن في الكتاب^(٢) غلطاً سقيمهُ العربُ بالسيتهَا، يروى ذلك عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ وَعَنْ عَائِشَةَ - رَحِمَهُمَا اللَّهُ - .
وأما الإحتجاج في أَنَّ هَذَانِ بِتَشْدِيدِ أَنْ وَرَفَعَ هَذَانِ فَحَكَى أَبُو عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي الْخَطَّابِ^(٣) وَهُوَ رَأْسٌ مِنْ رُؤُوسِ الرِّوَاةِ، أَنَّهَا لُغَةٌ لِكُنَانَةٍ، يَجْعَلُونَ أَلْفَ الْاِثْنَيْنِ فِي الرِّفْعِ وَالتَّصْبِيبِ وَالْخَفْضِ عَلَى لَفْظٍ وَاحِدٍ، يَقُولُونَ أَتَانِي الزَّيْدَانِ، وَرَأَيْتِ الزَّيْدَانِ، وَمَرَرْتُ بِالزَّيْدَانِ، وَهَؤُلَاءِ يَنْشُدُونَ :

فَأُطْرَقَ إِطْرَاقُ الشُّجَاعِ وَلَوْ رَأَى مَسَاغاً لِنَابِهِ الشُّجَاعُ لَصَبُمَا^(٤)
وهؤلاء أيضاً يقولون: ضَرَبْتُ بَيْنَ أُذُنَيْهِ، وَمَنْ يَشْتَرِي مِنِّي الْخُفَّانِ
وكذلك روى أهل الكوفة أنها لغة لبني الحرث بن كعب .

قال النحويون القدماء : ههنا هاء مضمرة، المعنى إِنَّهُ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ،

(١) هذا ما روي في هذا الحرف .

(٢) في الكتابة ورسم المصحف .

(٣) أورد أبو عبيدة عدة آراء منها رأي أبي الخطاب ونصه في مجازة : ووزعم أبو الخطاب أنه سمع قوماً من كنانة وغيرهم يرفعون الاثنين في موضع الجر والتصيب اهـ . ويعني بالاثنتين المبتدأ والخبر ، ثم نقل عن بشر بن هلال رأياً آخر - يجعل «إن» حرف جواب، وهذان مبتدأ - انظر المجاز حـ ٢ ص ٢١ - ومن المعروف أن من العرب من يلزم المثنى والأسماء الخمسة الألف، ومن شواهد النحو الشائعة :

يَا لَيْتَ حِينَهَا لَنَا وَفَاهَا أَنْ أَبَاهَا وَأَبَا أَبَاهَا

قد بلغا في المجد غايتاهما

(٤) البيت للمتلمس من القصيدة التي تقدم ذكر سببها وبيت منها في ص ٢٦٢ من هذا الجزء والشجاع ذكر الأنصافي - وأطرق وقف متحيراً، وصمم عض من العظم . والبيت في ابن يعيش ١٢٨/٣ ، واللسان (صمم) والمرتضى ٥/١ .

وقالوا أيضاً أن معنى «إِنَّ» معنى «نَعَمْ»، المعنى نعم هذان لساجران،
وينشدون:

ويقلن شيب قد علاك وقد كبرت فقلت إنه^(١)

ويَحْتَجُونَ بأن هذه اللام أَصلُها أن تقع في الابتداء، وأن وَقْعُها في
الخبر جائز، وينشدون في ذلك:

خالي لَأَنْتَ، ومن جرير خَالُهُ ينل العلاء ويكرم الاخوانا
وأنشدوا أيضاً:

أم الحليس لعجوز شهر به ترضى من اللحم بعظم الرقبة^(٢)
قالوا: المعنى لَأَنْتَ خالي، والمعنى لَأَمْ الحليس عجوز، وقال الفراء
في هذا: إنهم زادوا فيها النون في التثنية وتركوا الألف على حبالها في الرفع
والنصب والجر كما فعلوا في الَّذِي، فقالوا: الَّذِيْنَ في الرفع والنصب والجر،
فهذا جميع ما احتج به النحويون.

والذي عندي - والله أعلم - وكنت عرضته على عالمينَا - محمد بن يزيد
وعلى إسماعيل بن إسحق بن حماد بن زيد القاضي فقبلاه وذكرنا أَنَّهُ أجود ما
سمعاه في هذا، وهو «أَنْ» قد وقعت موقع «نعم»، وَأَنْ اللام وقعت مَوْقِعُها،
وَأَنْ المعنى هذان لهما ساجران.

(١) لعبد الله بن قيس الرقيات العامري - من أهل الحجاز، مدح مضعب بن الزبير وعبد الملك،
وسمي بالرقيات لأنه شبب بثلاث نسوة كل تسمى رقية وقيل لأنَّ له ثلاث جدات كل تسمى رقية -
كان شعره يمتاز بالركة -، وكان حماد الراوية يقول: إذا أردت أن تقول الشعر فارو شعر ابن قيس
الرقيات فإِنَّه أرق الناس حواشي شعر.

انظر شواهد المغني ٤٧، والأغانى ..

(٢) الخزائن ٣/ ١٣٠ - فقه اللغة للمعالي ٣٥٧.

والذي يلي هذه في الجودة مذهب بني كنانة في ترك ألف التثنية على هيئة واحدة، لأن حق الألف أن تدل على الاثنين، وكان حقها ألا تتغير كما لم تتغير ألف رحي وعصى^(١)، ولكن كان نقلها إلى الياء في النصب والخفض أبين وأفضل [للتمييز] بين المرفوع والمنصوب والمجرور. فاما قراءة عيسى بن عمر وأبي عمرو بن العلاء فلا أجزها لأنها خلاف المصحف، وكل ما وجدته إلى موافقة المصحف أقرب لم أجز مخالفته، لأن اتباعه سنة. وما عليه أكثر القراء، ولكنني أستحسن إن هذان لسحران بتخفيف «إن» وفيه إمامان: عاصم والخليل، وموافقة أي في المعنى وإن خالفه اللفظ، ويستحسن أيضاً إن هذان بالتشديد، لأنه مذهب أكثر القراء، وبه يقرأ وهو قوي في العربية.

قوله تعالى: ﴿وَيَذْهَبَا يَطْرِيقَتَكُمُ الْمُثَلَّى﴾.

معناه في قول النحويين بجماعتكم الأشراف. والمثلى تأنيث الأمثل، ومعنى الأمثل والمثلى معنى «ذو الفضل» الذي يستحق أن يقال [فيه] هذا أمثل قومه.

وفي التفسير: ﴿يَطْرِيقَتَكُمُ الْمُثَلَّى﴾ بأشرافكم، والعرب تقول للرجل الفاضل هذا طريقة قومه، ونظيرة قومه، ونظورة قومه. كل هذا للرجل الفاضل. وإنما تأويله هذا الذي ينبغي أن يجعله قومه قدوةً ويسلكوا طريقته. والذي قال أيضاً: هذا نظورة قومه ونظيرة قومه، معناه هذا الذي ينبغي أن ينظر إليه قومه^(٢) وأن يتبعوه.

والذي عندي - والله أعلم - أن في الكلام محذوفاً يدل عليه ما بقي، إنما المعنى يذهباً بأهل طريقته المثلّى، كما قال الله عز وجل: ﴿وَاسْأَلِ

(١) أي يعامل المثنى معاملة المقصور.

(٢) ينظر إليه قومه يقلدونه.

الْقَرْيَةِ الَّتِي كُنَّا فِيهَا»^(١)، معناه وأسأل أهل القرية، وكذلك قول العرب: هذا طريقة قومه معناه هذا صاحب طريقة قومه.

وقوله عز وجل: ﴿وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾.

ثأويله اخترتك لإقامة حُجَّتِي، وجعلتك بَيْنِي وَبَيْنَ خَلْقِي حتى صرت في الخطاب عني والتبليغ عني بالمنزلة التي أكون بها لو خاطبتهم واحتججت عليهم.

وقوله عز وجل: ﴿فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ﴾.

وقرئت فاجمعوا كيدكم، فمن قرأ فأجمعوا بقطع الألف، فمعناه ليكن عزمكم كلكم على الكيد مُجْمَعاً عليه [أي] لا تختلفوا فتختلفوا. ومن قرأ فاجمعوا فمعناه جيئوا بكل كيد تقدرون عليه، ولا تبقوا منه شيئاً.

وقوله: ﴿ثُمَّ اتَّوَا صَفًّا﴾.

معناه اتوا الموضع الذي تجتمعون فيه ليعيدكم وصلابكم، يقال: أتيت صفاً بمعنى أتيت المصلى، ويجوز أن يكون «ثم اتوا صفاً» ثم اتوا مصطفىين مجتمعين ليكون أنظم لأموركم، وأشد لهيئتكم.

﴿وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى﴾.

ومعنى «مَنْ اسْتَعْلَى» من علا بالغلبة.

وقوله عز وجل: ﴿قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ﴾.

ولم يقل ههنا «فألقوا» فإذا حبالهم، لأنه قد جاء في موضع آخر، «فألقوا» حبالهم وعصيتهم^(٢). ويجوز في عصي عصي، والكسر أكثر، والأصل

(١) يوسف الآية ٨٢.

(٢) سورة الشعراء الآية ٤٤.

الضَّمُّ^(١) ! إلا أن الكسر يثقل بعد الضم فلذلك اختير كسر العين .

ويروي في التفسير أن السحرة كانوا يومئذ^(٢) سبعين ألف ساحر معهم سبعون ألف حَبَلٍ وَسَبْعُونَ أَلْفَ عَصَا، فأوحى الله إلى موسى حين يُخِيلُ إليه من سحرهم أنها تسعى أَنْ يُلْقِيَ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثَعْبَانٌ مُبِينٌ فَأَغْرَاهُ فابتلع جميع تلك الحبال، وقرئت ﴿فَإِذَا جِأَتْهُمْ وَعِصِيَّتُهُمْ تُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾ .

وموضع أن على هذه القراءة رفع، المعنى يخيل إليه سَعْيُهَا، ويقرأ «تُخِيلُ» بالتاء، وموضع أَنْ عَلَى هذه القراءة يجوز أن يكون نصباً، ويجوز أن يكون رفعاً، فأما النصب فعلى معنى يخيل إليه أنها ذات سَعْيٍ ويجوز أن يكون مرفوعاً على البدل على معنى يخيل إليه سَعَايَتُهَا، وأبدل أنها تسعى من المضمر في يخيل لاشتماله على المعنى، ويكون إليه الخبر على هذا التقدير . .

ومثل ذلك ما حكاه سيويه يقال: مالي بِهِمْ عِلْمٌ أَمْرُهُمْ، أي مالي علمٌ بِأَمْرِهِمْ، ومثل ذلك من الشعر: ^(٣)

وذكرت تقتد بَرْدَ مَائِهَا

المعنى وذكرت بَرْدَ مَاءٍ تَقْتَدُ .

(١) لأنه فعول .

(٢) في الأصل يومئذ يومئذ، وهو سهو من الكاتب .

(٣) رجز ينسب لأبي حمزة الفقعسي : يصف إبلأ بأنها اشتد ظمؤها وتَحَنَّرَ دمها وتغير لونه، وظهر ذلك في عروقها، حينئذ تذكر تقتد، وهي ماء من مياه بني سعد بن بكر بن هوازن - وقبل هذا البيت :

حتى إذا ما تم من إظمالها وَعَشَّكَ الْجَوْلُ عَلَى أَنْسَائِهَا
أي تغير لونه بالحمرة، والأنساء عروق في باطن الفخذ واحدها نساء .
انظر ما كتبه محقق كتاب سيويه، والمراجع التي رجع هو إليها (كتاب سيويه ١/ ١٥١) .

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ﴾.

ويقراً كيد سحر، ويجوز إنما صنعوا كيد سحر، ويجوز كَيْدٌ سَاحِرٍ بنصب الدال. فمن قرأ «أنما» نصب «أنما» على معنى تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا لِأَنَّ مَا صنعوا كيد سحر^(١)، ولا أعلم أحداً قرأها هنا «أنما»، والقراءة بالكسر، وَهُوَ أَبْلَغُ فِي الْمَعْنَى.

فأما رفع كيد فعلى معنى أن الذي صَنَعُوهُ كَيْدٌ سَاحِرٌ على خبر إنَّ وَ «مَا» اسم، ومن قرأ كيد سحر جعل «ما» تمنع «إنَّ» الْعَمَلِ، وَتَسْوِغٌ لِلْفِعْلِ أَنْ يَكُونَ بعدها، ويتنصب «كيد سحر» بصنعوا، كما تقول: إِنَّمَا ضَرَبْتُ زَيْدًا^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾.

قالوا معناه حيث كان، وقيل معناه حيث كان الساحر يجب أن يُقْتَلَ، وكذلك مذهب أهل الفقه في السحرة.

وقوله عز وجل: ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً [مُوسَى]﴾.
وأصلها خَوْفٌ، ولكن الواو قلبت ياء لانكسار ما قبلها.
﴿وَأَلْتَمِسْ مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا﴾.

و «تَلَقَّفَ» القراءة بالجزم جواب الأمر، ويجوز الرفع على معنى الحال، كأنه قال أَلْفَهَا مُتَلَقِّفَةً، على حال مَتَوَقِّعَةٍ، ولم يقرأ بها، ولا ينبغي أن يقرأ بما لم تتقدم به قراءة.

وقوله تعالى: ﴿فَالْقِيَتِ السَّحَرَةُ سُجُودًا﴾.

﴿سُجُودًا﴾ منصوب على الحال، وهي أيضاً حال مقدرة، لأنهم خروا وليسوا ساجدين، إنما خروا مقدرين السجود.

(١) فتح همزة إنما لأنها مجرورة تقديرًا واللام محلوقة.

(٢) أي ما صنعوا إلا كيد ساحر.

وقوله: ﴿فِي جُلُوعِ النَّحْلِ﴾.

معناه على جذوع النَّحْلِ، ولكنه جاز أن تقع «في» ههنا لأنه في الجذع على جهة الطول، والجذع مُشْتَبِل عليه فقد صار فيه، قال الشاعر: ^(١)

همو صلبوا العبدِي في جذع نخلة فلا عطست شيان إلا بأجدعا
قوله: ﴿وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى﴾.

«أي» رفعت لأنها وضعت موضع الاستفهام، ولا يعمل ما قبل أيّ فيها لأن ما قبلها خبر وهي استفهام، فلو عمل فيها لجاز أن يعمل فيما بعد الألف في قولك: قد عِلِمْتُ أزيد في الدار أم عمرو.

وقوله: ﴿لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا﴾.

موضع الذي خفض، المعنى لن نُؤْثِرَكَ على الله، ويجوز أن يكون «الذي» خفضاً على القسم، ويكون المعنى لن نُؤْثِرَكَ على ما جاءنا من الْبَيِّنَاتِ وَاللَّهِ، أي نحلف بالله ^(٢).

قوله: ﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾.

[أي] اصنع ما أنت صانع، قال أبو ذؤيب:

(١) هو سويد بن أبي كاهل الشكري، صاحب العينية التي كانت في الجاهلية تسمى اليتيمة - وأولها:

بطت رابعة الحبيل لنا فوصلنا الحبيل منها ما اتسع
وينسب سويد إلى ذبيان أيضاً - قبل إن أمه كانت زوجاً لرجل من ذبيان مات عنها وهي حامل
فتزوجها أبوه أبو كاهل وقد هجاه زياد الأعجم بهذا، ويقال إنه والله بني ذبيان وتزوجت أمه وهو
يافع فاستلحقه أبو كاهل وادعاه وقد كان جاراً لبني شيبان فأساءوا جواره وله فيهم أهاج، وهذا البيت
منها وأخبار سويد بالجزء الثالث عشر من الأغاني ط دار الكتب ص ١٠٢ وما بعدها والبيت في
اللسان (عبد) منسوباً له. وفي شواهد المغني ٤٩٧ بيروت والكمال ٤٩٨، والطبري ١٦/١٢٧.
(٢) ويقدر مقسم عليه محذوف، والتقدير وحتى الذي فطرنا لن نُؤْثِرَكَ على ما جاءنا.

وعليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوابغ تبع^(١)
وقوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾.

القراءة بالنصب - الحياة الدنيا - ويجوز إنما تقضي هذه الحياة الدنيا بالرفع، تأويله أن الذي تقضيه متاع الحياة الدنيا، ولا أعلم أحداً قرأها بالرفع.

وقوله: ﴿وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ﴾.

موضع «ما» نصب، المعنى لتغفر لنا خطايانا وإكراهك إيانا على السحر، ويروي أن فرعون أكرههم على تعلم السحر.

ومعنى: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾.

أي الله خير لنا منك وأبقى عذاباً لأنهم قالوا هذا له جواب قوله: ﴿وَلْتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَاباً وَأَبْقَى﴾.

وقوله عز وجل: ﴿فَاضْرِبْ لَهُم مَّغْرِباً فِي الْبَحْرِ يَبَساً﴾.

ويجوز يابساً ويَبَساً، بتسكين الباء، فمن قال يابساً جعله نعتاً للطريق، ومن قال يَبَساً فإنه نعته بالمصدر المعنى طريقاً ذا يَبَسٍ، يقال ييس الشيء يَيْبَسُ وَيَيْبِسُ يَبَساً، وَيَبَساً وَيَبَساً، ثلاث لغات في المصدر.

وقوله: ﴿لَا تَخَافُ دَرَكاً وَلَا تَخْشَى﴾.

ويجوز: لَا تَخَفْ دَرَكاً وَلَا تَخْشَى، فمن قرأ لَا تخاف، فالمعنى لست

(١) لأبي ذؤيب الهذلي. يصف رجلين يتأهبان للبراز - من عينيه التي رثى بها أولاده والمسرودتان درعان، وقضاهما أي صنعهما، وداود هو النبي داود عليه السلام، وتبع من ملوك حمير. وخطأ الأصمعي أبا ذؤيب في هذا لأن تبعاً لم يكن يصنع الدروع وإنما كان يامر بعملها. انظر ديوان الهذليين ١٩/١، والطبري ٥٦/١١ ومجاز أبي عبيدة ٢٧٥/١.

تخاف دَرَكًا، ومن قال لا تخفْ دَرَكًا فهو نهي عن أن يخاف، ومعناه لا تخف
أن يدركك فرعون ولا تخشى الغرق.

﴿فَاتَّبِعْهُمْ فَرْعَوْنَ بِجُنُودِهِ﴾.

ويقراء فَاتَّبِعْهُمْ فَرْعَوْنَ بجنوده، فمن قرأ فَاتَّبِعْهُمْ ففيه دليل أنه أَتَبَعَهُمْ
ومعه الجنود، ومن قرأ فَاتَّبِعْهُمْ فرعون بجنوده فمعناه أَلْحَقَ جُنُودَهُ بِهِمْ. وجائز
أن يكون معهم على ذا اللفظ وجائز ألا يكون إلا أنه قد كان معهم.

﴿فَغَشَّيْهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشَّيْهُمْ﴾.

اليم البحر، والمعنى فغشيهم من اليم ما غرقتهم
وقوله: ﴿وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحِلَّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ
هَوَى﴾.

ويقراء فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي، وَمَنْ يَحِلُّ عَلَيْهِ غَضَبِي. فمن قرأ فَيَحِلَّ
عليكم فمعناه فيجب عليكم^(١)، ومن قرأ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ فمعناه فينزل عليكم.
والقراءة: ومن يَحِلُّ بكسر اللام أكثر.

﴿فَقَدْ هَوَى﴾

أَي هَلَكَ وصار إلى الهَوَايَةِ، وهي قَعْرُ نَارِ جَهَنَّمَ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾.
أَي تَابَ مِنْ ذَنْبِهِ، وَآمَنَ بِرَبِّهِ وَعَمِلَ بِطَاعَتِهِ، ثُمَّ اهْتَدَى، أَي ثُمَّ أَقَامَ
على إيمانه.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿قَالَ هُمْ أُولَاءِ عَلَى أَثَرِي﴾.

﴿أُولَاءِ﴾ مبني على الكسر، ﴿على أثري﴾ من صلة ﴿أُولَاءِ﴾، ويجوز أن يكون

(١) من حَلَّ يحلُّ له أو عليه بمعنى استحق له أو عليه، أي حق أن يكون كذلك.

خبراً بعد خبر، كأنه قال: هم على أثري هاؤلاء، والأجود أن يكون صلة، ورويت أولاً على أثري ولا وجه لها، لأن الياء لا تكون بعد الألف آخره إلا للإضافة نحو هداي، ولا أعلم أحداً من القراء المشهورين قرأ بها وذكرها الفراء، ولا وجه لها.

قوله: ﴿فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ﴾.
أي ألقيناهم في فتنة ومحنة، واختبرناهم.
﴿وَأَصْلَهُمُ السَّامِرِيُّ﴾.

قال بعض أهل التفسير: السامريُّ عِلَجٌ مِنْ أَهْلِ كِرْمَانَ، والأكثر في التفسير أنه كان عظيماً من عظماء بني إسرائيل من قبيلة تعرف بالسامرة. وهم إلى هذه الغاية في الشام يعرفون بالسامريين.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿غَضَبَانِ أَسِفًا﴾.
أَسِيفٌ شَدِيدُ الْحُزْنِ مَعَ غَضَبِهِ.
وقوله: ﴿أَنْ يَجْلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

القراءة فيها بالكسر [في جاء يَجْلَّ] على معنى أنه يجب عليكم، فالضمُّ يجوز فيها على معنى أن ينزل عليكم غضب من ربكم.
﴿قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا﴾.

يجوز الضم والكسر والفتح في الميم. بِمَلِكِنَا، وَبِمَلِكِنَا، وَبِمَلِكِنَا.
فأصل الملك السلطان والقدرة، والمَلِكُ ما حَوَتْهُ اليَدُ، والملك المصدَّر.
تقول: ملكت الشيء أملكه مَلَكًا. وقيل في بعض التفسير: ما أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِأَنْ مَلَكْنَا الصَّوَابَ. وجائز أن يكون ما أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِسُلْطَانٍ كَانَ لَنَا وَلَا قُدْرَةَ، ثُمَّ أَخْبَرُوا سَبَبَ تَأْخِرِهِمْ عَنْهُ فَقَالُوا:
﴿وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ﴾.

وَيَقْرَأُ حُمِلْنَا أَوْزَارًا، بتشديد الميم وكسرهما، يعنون بالأوزار حُمِلًا كانوا أخذوها من آل فرعون حينَ قذفهم البحرُ فَأَلْقَاهُمْ عَلَى سَاحِلِهِ، فأخذوا الذهب والفضة، وسميت أوزاراً لأن معناها الآثام، وجائز أن يكون سُمِّيَتْ أَوْزَاراً يعنون بها أثقالاً، لأنَّ الْوِزَرَ في اللغة الحِمْلُ، وَسُمِّيَ الْإِثْمُ وَزْراً لأن صاحبه قد حُمِلَ بها ثِقلاً، قال الله تعالى: ﴿وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ﴾ (١). فقالوا: حملنا حُمِلًا ففقدناها في النار، وكذلك فعل السَّامِرِيُّ، أي ألقى حُمِلًا كان معه.

﴿فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُورًا﴾.

واختلف في تفسير خُورِهِ، ف قيل إنه كان يَخُورُ كما يَخُورُ الشَّوْرُ من الحيوان، فإذا خار سجدوا له، وإذا عاد الخُورُ رَفَعُوا من السجود، وقال بعضهم: إنما خَارَ خُورَةً واحدةً، ودليله: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾.

وقال مجاهدٌ: خُورُهُ حَفِيفُ الرِّيحِ إِذَا دَخَلَتْ جَوْفَهُ. وَيُرَوَّى أَنَّ هَارُونَ عليه السلام مَرَّ بِالسَّامِرِيِّ وهو يصنع العجل فقال له: ما تصنع. قال أصنع ما لا ينفع ولا يضرُّ، وقال: ادْعُ، فقال هَارُونَ اللَّهُمَّ أَعْطِهِ مَا يَسْأَلُ كما يُجِبُّ، فسأل الله عز وجل أن يجعل للعجل خُورًا، والذي قاله مجاهدٌ من أَنَّ خُورَهُ حَفِيفُ الرِّيحِ فيه، أسرع إلى القبول لأنه شيء ممكن. والتفسير الآخر [وهو] أنه خُورٌ ممكن في مَبْحَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - أن اِمْتَنَحَنَ الْقَوْمُ بِذَلِكَ، وليس في خُورٍ صُفْرٌ^(٢) ما يوجب عبادته لأنهم قد رأوه معمولاً مصنوعاً، فعبادتهم إياه لو خاز وتكلم كما يتكلم الأدمي لم تجب به عبادته.

فقالوا: ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى قَتَيْتِي﴾.

ف قيل إن السَّامِرِيَّ نَسِيَ ما كان عليه من الإيمان، لأنه نافق لما عبر

(١) سورة الانشراح / ٢ - ٣.

(٢) ذهب أونحاس.

البحر، المعنى فترك ما كان عليه من الإيمان، وقيل إن السامري قال لهم إن موسى عليه السلام أراد هذا العجل فسيي وترك الطريق الذي يصل إليه.

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُ لَا يُرْجَعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾.

كما قال: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْلَهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا﴾^(١)، ويجوز أن لا يرجع بنصب بان، والاختيار مع رأيت وعلمت وظننت أن لا يفعل، في معنى قد علمت أنه لا يفعل.

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿قَالَ يَا ابْنَ أُمِّ لَا تَأْخُذْ بِلِحَتِي وَلَا بِرَأْسِي﴾.

يا ابن أم بفتح الميم، وإن شئت يا ابن أم - بكسر الميم - وفتحت أم والموضع موضع جر لأن «ابن» و«أم» جعلا اسماً واحداً فبنى ابن وأم على الفتح، ومن قال يا ابن أم أضافه إلى نفسه. وفيها وجه ثالث «يا ابن أمي لا تأخذ» ولكنه لا يقرأ بها. ليست ثابتة الياء في المصحف. ومثل هذا من الشعر:

يا ابن أمي ويا شقيق نفسي أنت خلّيتني لذهر شديد^(٢)

ولم يجرء هذا إلا في ابن أم، وابن عم، وذلك أنه يقال لمن ليس بأخ لأم. ولا بأخ البنت: يا ابن أم، وكذلك يقال للأجنبي: يا ابن عم، فلما أزيل عن بابه بني على الفتح، وإن كان قد يقول القائل لأخيه من أمه أيضاً يا ابن أم، فإنما أدخل أخاه في جملة من يقول له يا ابن أم.

وقد قيل في هارون إنه لم يكن أخاً موسى لأيمه - والله أعلم -.

(١) سورة الأعراف الآية ١٤٨.

(٢) لابي زبيد الطائي يرثي أخاه لأيمه، وشقيق تصغير شقيق - صغره للمحنان والرحمة، والبيت من شواهد النحو الشائعة، انظر ابن يعيش ١٢/٢ وكتاب سيبويه ٢١٣/٢، والعيني ٢٢٤/٤، ومجاز أبي عبيدة ٢٥/٢.

قوله: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ﴾.

معنى ما خطبك ما أمرك الذي تخاطب به.

﴿قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ﴾.

يقال: قَدْ بَصَرَ الرَّجُلُ يَبْصُرُ إذا كان عليمًا بالشيء، وَابْصَرَ يَبْصُرُ إذا نظر، والتأويل علمت بما لم يعلموا به، وكان رأى فرس جبريل عليه السلام فقبض قبضة من تراب حافر الفرس، يقال: قبضت قبضةً، وَقَبَضْتُ قَبْضَةً - بالصاد غير معجمة - فالقبضة بجملة الكف، والقبضة بأطراف الأصابع. ويقرأ بالصاد والضاد، وفيه وجه آخر لم يقرأ به فيما علمت، يجوز فقَبَضْتُ قَبْضَةً وَقَبْضَةً، ولكن لا يجوز القراءة بها - إن كان لم يقرأ بها - فالقبضة قبض الشيء مرة واحدة، وَالْقَبْضَةُ مَقْدَارٌ مَا يَقْبِضُ، ونظير هذا قوله عز وجل: ﴿إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾^(١)، وَغُرْفَةٌ بِيَدِهِ.

﴿فَنَبَذْتُهَا﴾.

الْقَيْتُهَا فِي الْعِجْلِ لَتَحْوَرَ.

﴿وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي﴾.

أي زَيْتُ لِي نَفْسِي، ومثله: ﴿الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ﴾^(٢).

﴿قَالَ فَادْخَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ﴾.

وَأَنْ لَكَ، ويجوز لَا مَسَاسَ وَأَنْ لَكَ - بفتح الميم وكسر السين الأخيرة على وزن ذَرَاكَ وَتَرَاكَ^(٣)، والتأويل أن موسى عليه السلام حرم مُحَاظَةَ الساميري، فالمعنى إنك في الدنيا لا تخالط جزاء لفعلك، فمن قرأ لا

(١) سورة البقرة الآية: ٢٤٩.

(٢) سورة القتال الآية ٢٥.

(٣) فتكون علماً مبنياً على الكسر مثل حذام.

مَسَاسٌ - بفتح السين الأخيرة فهو منصوب على البدء به^(١)، ومن قال: لا مَسَاسَ فهو مبني على الكسرة، وهو نفي وقولك مَسَاسٌ، أي مَسَاسِ القوم تأمر بذلك، فإذا قلت لا مَسَاسَ فهو نفي ذلك، وبنيت مَسَاسَ على الكسر وأصلها الفتح لمكان الألف، ولكن مَسَاسَ وَدَرَاكَ مؤنث، فاختير الكسر لالتقاء الساكنين لأنك تقول في المؤنث فَعَلْتَ يا امرأة، وأعطيتك يا امرأة.

﴿وإنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ تُخْلَفَهُ﴾.

ولن تُخْلَفَهُ، فمن قرأ لن تخلفه فالمعنى^(٢) يكافئك الله على ما فعلت في القيامة والله لا يخلف الميعاد، ومن قرأ لن تخلفه فالمعنى إنك تبعث وتوفي يوم القيامة، لا تقدر على غير ذلك، ولن تُخْلَفَهُ.

وقوله عز وجل: ﴿وانظر إلى إلهك الذي ظلتَ عليه عاكفاً﴾.

وظَلَّتْ بفتح الظاء وكسرها، فمن فتح فالأصل فيها ظَلَلْتُ، ولكن اللام حُدِثَتْ لثقل التضعيف والكسر، وبقيت الظاء على فتحها، ومن قرأ ظَلَّتْ - بالكسر - حَوَّلَ كَسْرَةَ اللام على الظاء، وقد يجوز في غير المكسور نحو أَحَسْتُ تَرِيدُ أَحَسَّسْتُ، وقد حَكَيْتُ هَمْتُ بِذَلِكَ، تريد هَمَمْتُ ومعنى عاكف مُقِيمٌ، وعاكف منصوب خبر ظلت، ليس بمنصوبٍ على الحال.

وقوله: ﴿لَنُحْرِقَنَّ﴾.

ويقرأ لَنُحْرِقَنَّ أي لَنَحْرِقَنَّ بالنار، فإذا شَدَّدَ فالمعنى نُحْرِقُهُ مرَّةً بعد مرَّةً، وقرئت لَنَحْرِقَنَّ، وتاويله لَنَبْرِدَنَّه بالمبرد، يقال حَرَقْتُ أَحْرَقْتُ وأَحْرِقُ إذا بردت الشيء. ولم يقرأ لَنَحْرِقَنَّ، ولو قرئت كانت جائزة.

(١) اسم ولاه مبني على الفتح.

(٢) الله وعذك به ولن يخلفك الله ما وعذك.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّ فِي الْيَوْمِ نَسْفًا﴾.

اليوم البحر، والنسف التذرية.

وقوله: ﴿وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا﴾.

المعنى ساء الوزر لهم يوم القيامة، و﴿حِمْلًا﴾ منصوب على التمييز.

﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾.

قد جرى تفسيره فيما مضى. وأكثر ما يذهب إليه أهل اللغة أن الصور

جمع صورة.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾.

قيل عطاشا وقيل غمياً، يخرجون من قبورهم بُصْرَاءَ كما خلقوا أول مرة
ويعمَّونَ في المحشر، وإنما قيل زُرْقًا لأن السواد^(١) يزرق إذا ذهب نواظرهم،
ومن قال عطاشا فجيء أيضاً، لأنهم من شدة العطش يتغير سواد أعينهم حتى
يزرق.

وقوله - عَزَّ وَجَلَّ - : ﴿تَخَافَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا﴾.

أصل الخفوت في اللغة السكون، والتخافت ههنا السرا، فالمعنى أنهم
يَسَارُونَ بَيْنَهُمْ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً﴾.

أي أعلمهم عند نفسه بما يقول

﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾، معناه ما لبثتم إلا يوماً

وقوله: ﴿فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾.

النسف التذرية

تصير الجبال كالهباء المتثور، تَذَرَى تَذَرِيَةً.

(١) سواد أعينهم يتحول إلى زرقة - فالمعنى - إذن - نحشرهم زرق العيون.

﴿فَيَلْزَمَهَا قَاعاً صَفْصَفًا﴾.

القاع من الأرض المكان الذي يعلوه الماء، ويُقال المكان الطيب والصفْصَفُ، المستوي من الأرض.

﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾.

العِوَجُ في العَصَا والجَبَلِ ألا يكون مستويًا، والأَمْتُ أن يغلظ مكانٌ رَيِّقٌ مكانٌ.

قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَأَعِوَجَ لَهُ﴾.

المعنى لا عِوَجَ لهم عن دُعَائِهِ، لا يقدرُونَ أَنْ لَا يَتَّبِعُوا

وقوله - عز وجل - : ﴿فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾.

الهَمْسُ في اللغة الشيء الخَفِيُّ، والهَمْسُ - ههنا - في التفسير صوت وطء الأقدام.

وقوله: ﴿وَعَنَتِ الرُّجُودُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾.

معنى عَنَتْ في اللغة خَضَعَتْ، يقال عنا يعنوا إذا خضع، ومنه قيل أُخِذَتِ الْبِلَادُ عَنَوْهُ، إِذَا أُخِذَتْ غَلَبَةً، وأُخِذَتْ بخضوعٍ من أهلها.

وقوله عز وجل: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾.

ما بين أيديهم من أمر القيامة، وجميع ما يكون، وما خلفهم ما قد وقع من أعمالهم.

وقوله عز وجل: ﴿فَلَا يَخَافُ ظُلُمًا وَلَا هَضْمًا﴾.

الهَضْمُ النَقْصُ، يقال فلان يهضمني حَقِّي أي ينقصني، وكذلك هذا شيء يهضمُ الطعام، أي ينقص ثِقَلَتَهُ.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَنُوسِي وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾.

﴿قَنُوسِي﴾ ههنا معناه فترك، لأن النَّاسِيَّ لَا يُؤَاخِذُ بِنِيبَاتِهِ، وجاء في الحديث: لو وُزِنَ حلم بني آدم مُدَّ كان آدم إلى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ مَا وَفَى جِلْمُ جَمِيعٍ مِنْ وَلَدِهِ وَحَزْمُهُمْ بِحِلْمِ آدَمَ وَحَزْمِهِ - ﷺ.

وقال عز وجل: ﴿وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾.

وقوله - سبحانه - : ﴿وَأَنْتَ لَا تَظْلُمُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى﴾.

يجوز وأنت بالكسر، وأنت بالفتح، فإذا كسرت فعلى الاستئناف وعطف جملة كلام على جملة، وإذا فتحت فعلى معنى إن لك «أَنْ لَا تَظْلُمُ فِيهَا، فَتَسْقُ بِأَنْتَ عَلَى «أَنْ لَا تَجُوعَ». ويكون أنك عَلَى هَذَا الْقَوْلِ فِي مَوْضِع نصب. ويجوز أن يكون في موضع رفع، والعطف على اسم إن وأَنْ، لأن معنى إن زيداً قائم زيد قائم فالمعنى ذلك إنك لا تظلم فيها، ومعنى «لا تظلم» لَا تَعْطُشُ، يقال ظمىء الرجل يظلم ظملاً فهو ظمآن بمعنى عطشان، ومعنى «لا تَضْحَى» وَلَا تُصِيبُكَ الشَّمْسُ، وَلَا تَبْرُزُ يُقَالُ ضَحَى الرَّجُلُ يَضْحَى إِذَا بَرَزَ إِلَى الشَّمْسِ، قَالَ الشَّاعِرُ^(١):

رأت رجلاً أما إذا الشمس عارضت فيضحي، وأما بالعشي فيخصرُ

ومعنى يخصر يُصِيبُهُ الْخَصَرُ وهو شدة البرد، وبلوغه الأطراف.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾.

الضَّنْكَ أَصْلُهُ فِي اللَّغَةِ الضِّيقُ وَالشَّدَّةُ، ومعناه - والله أعلم - أن هذه المعيشة الضنك في نارِ جَهَنَّمَ. وأكثر ما جاء في التفسير أنه عذابُ القبر.

(١) عمر بن أبي ربيعة - من رائيته المعروفة، انظر الأغاني ج ١ ص ٧٢، ٨٢ ط دار الكتب. وهي في ديوانه ص ٩٤ (ت محيي الدين) - وانظر اللسان (صحو).

وقوله: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾.

مثل ونحشر المعجزمين يومئذ زرقاً، وقيل أعمى عن حُجَّتِهِ، وتأويله أنه لا حُجَّةَ له يهتدي إليها، لا أن له حُجَّةً، وأنه يعمى عنها. ما للناس على الله حُجَّةَ بعد الرُّسُلِ^(١)، ولله الحجة البالغة وقد بَشَّرَ وَأَنْذَرَ، وَوَعَدَ وَأَوْعَدَ.

وقوله عز وجل: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا﴾.

أي لعل الوعيد يُحْدِثُ لَهُمْ تَذَكُّرَ الْعَذَابِ، فيزجرهم عن المعاصي وقيل: ﴿أو يحدث لهم ذِكْرًا﴾ [أي] شرفاً.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾.

أي من قبل أن يُبَيِّنَ لَكَ بَيَّانُهُ، ويقرأ من قبل أن يُقْضِيَ إِلَيْكَ وَحْيُهُ بالنون، ويجوز مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضِيَ إِلَيْكَ وَحْيُهُ، أي من قبل أن يقضي الله إليك وَحْيَهُ، ولم تُقْرَأْ «تَقْضِي» وقرئت يُقْضَى وتَقْضِي - بالياء والنون.

وقوله عز وجل: ﴿قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى﴾ أي كذلك ترك في النار كما تركت آيَاتِنَا.

وقوله: ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا﴾.

قُرِئَتْ بِالنُّونِ والياء، فمن قرأ بالنون فمعناه أفلم نبين لهم بياناً يهتدون به، ومن قرأ أفلم يَهْدِ - بالياء - فالمعنى أفلم يُبَيِّنْ لَهُمُ الْأَمْرَ بِإِهْلَاكِكَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ، و«كم» في موضع نصب بإهْلَكْنَا، وكانت قريش تتجَرُّ وتُرى مساكن عادٍ وثمودَ وبها علامات الإهلاك، فذلك قوله: ﴿يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ﴾ ويجوز في مَسْكِنِهِمْ، أي في مَوَاضِعِ سُكْنَاهُمْ ولم يقرأ بها، ويقرأ: يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ بالتشديد.

(١) بعد أن أرسل الله الرسل لم يبق لإنسان أن يحتج لعدم قبوله رسالته.

وقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى﴾.

أي لذوي العقول والمعرفة، يقال: فلان ذو نهيّة إذا كان له عقل ينتهي به عن المقايح.

وقوله: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَاماً﴾.

أي لكان القتل الذي نالهم لازماً أبداً، ولكن العذاب لازماً لهم.

﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾.

معطوف على ﴿كَلِمَةً﴾ المعنى لولا كلمة سَبَقَتْ وَأَجَلٌ مسمى [لكان لازماً] يُعْنَى بالأجل المسمى أن الله وَعَدَهُمُ الْعَذَابَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وذلك قوله: ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذًى وَأَمْرٌ﴾^(١).

وقوله: ﴿وَسَبَّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾.
وذلك وقت الغداة والعشي.

﴿وَمِنْ آثَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾.

الآثاء الساعات، وواحد الآثاء إني - وقد بيناه فيما مضى.

﴿فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾.

وأطراف النهار الظهر والعصر.

﴿لَعَلَّكَ تَرْضَى﴾، ويقرأ تُرَضَى.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجاً مِنْهُمْ﴾.

أي رجالاً مِنْهُمْ.

﴿زُخْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾.

وزهرة جميعاً - بفتح الهاء وتسكينها - وزهرة منصوب بمعنى مَتَّعْنَا لَأَنَّ

معناه جعلنا لهم الحياة الدنيا زهرة.

(١) سورة القمر ٤٦.

﴿لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ﴾.

أي لنجعل ذلك فتنه لهم
وقوله عز وجل: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ﴾.
معناه هلاً يأتينا بآية [من ربّه] وقد أتتهم البينات والآيات ولكنهم
طلبوا أن يقترحوا هم ما يريدون من الآيات.

وقوله تعالى: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نَنْزِلُ وَنَخْزِيَ﴾. يجوز فيها يُذَلُّ وَيُخْزَى.
وقوله عز وجل: ﴿فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ﴾.

«من» في موضع رفع، ولا يجوز أن يعمل فيها فسَتَعْلَمُونَ، لأن معناه
معنى التسوية، المعنى فسَتَعْلَمُونَ أصحاب الصراط السوي نَحْنُ أم هُمْ، فلم
يَعْمَلْ فسَتَعْلَمُونَ لأن لفظ الكلام لفظه لفظ الاستفهام، ومعنى ﴿أَصْحَابُ
الصِّرَاطِ السَّوِيِّ﴾ أصحاب الطريق المستقيم، وَيَجُوزُ من أصحاب الصراط
السَّوِيِّ ومن اهتدى.

﴿وَمَنْ اهْتَدَى﴾.

أي فسيعلمون من أصحاب الطريقة السَّوِيِّ ومن المهتدي.

سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل: ﴿اَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾.

معناه اقتربت القيامة، ومثله: ﴿اَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾^(١)، والمعنى - والله أعلم - اقترب للناس وقت حسابهم.

وقوله: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ﴾.

الخفضُ القراءة، ويجوز في غير القراءة مُحَدَّثًا ومُحَدَّثٌ. النصب على الحال، والرفع بإضمار هو.

﴿لَا هِيَّةَ قُلُوبُهُمْ﴾.

معطوف على معنى ﴿إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾. معناه استمعوه لاعبين

لا هية قلوبهم، ويجوز أن يكون ﴿لَا هِيَّةَ قُلُوبُهُمْ﴾ منصوباً بقوله ﴿يلعبون﴾.

﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾.

في ﴿أَسْرُوا﴾ قولان أجودهما أن يكون ﴿الذين ظلموا﴾ في موضع رفع بدلاً من الواو من أسروا ومُتَبَيَّنًا عن معنى الواو. والمعنى الا استمعوه وهم يلعبون وأسروا النجوى، ثم بين من هم هؤلاء فكان بدلاً من الواو. ويجوز أن يشترط

(١) أول سورة القمر.

رفعاً على الذم على معنى هم الذين ظلموا. ويجوز أن يكون في موضع نصب على معنى أعني الذين ظلموا.

وقوله: ﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾.

بَيَّنَّ ما أسروه، والمعنى قالوا سيِّراً هل هذا إلا بشرٌ مثلكم، يعنون النبي ﷺ أعلمهم الله عزَّ وجلَّ أنه يعلم القول في السماء والأرض، وأُطْلِعَ النبي ﷺ عَلَى قِيلِهِمْ، وَسَرَّهُمْ.

﴿قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾.

وقرئت قُلْ رَبِّي [يعلم القول] وقال رَبِّي

وقوله: ﴿بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾.

أي قالوا: الذي يأتي به النبي ﷺ أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ. وجاء في التفسير أهـاويل^(١) أحلام، والأضغاث في اللغة الأشياء المختلطة.

﴿بَلْ افْتَرَاهُ بَلٌّ هُوَ شَاعِرٌ﴾.

أي أخذوا ينقضون أقوالهم بعضها ببعض، فيقولون مرة: هذه أحلام، ومرة هذا شعر ومرة مفترى.

﴿فَلْيَأْتِنَا بآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ﴾.

فاقترحوا الآيات التي لا يقع معها إنْهَالٌ إِذَا كُذِّبَ بِهَا، فقال الله عزَّ وجلَّ:

﴿مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾.

أي ما آمن أهل قرية أتتهم هذه الآيات حتى أوجب الله استئصالهم وإهلاكهم بالعذاب، والله جعل مَوْعِدَ هذه الأُمَّةِ الْقِيَامَةَ، فقال: ﴿بَلِ السَّاعَةُ

(١) أهـاويل وتهـاويل: رؤى وصور غير حقيقية.

مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةَ أَذْنَى وَأَمْرُهُ^(١) وَاللَّهُ قَدْ أَعْطَاهُم الْآيَاتِ الَّتِي تَبَيَّنُوا بِهَا نَبْوَةُ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْقُرْآنِ الَّذِي دُعُوا أَنْ يَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ، وَمِنْ انْشِقَاقِ الْقَمَرِ، وَمِنْ قَوْلِهِ: ﴿يُظْهِرُهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ فظَهَرَ أَهْلُ الْإِسْلَامِ حَتَّى صَارُوا أَكْثَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ فَلَيْسَ أَهْلُ مِلَّةٍ وَاحِدَةٍ لَهُمْ كَثْرَةُ أَهْلِ الْإِسْلَامِ، وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ أَيْضاً بِالْحُجَّةِ الْقَاطِعَةِ.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾. أَي سَأَلُوا كُلَّ مَنْ يَقْرَأُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَهْلِ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ. ﴿إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾.

أَي إِنْ كُنْتُمْ لَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ الرُّسُلَ بَشَرٌ. وَهَذَا السُّؤَالُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ لِمَنْ كَانَ مُؤْمِناً مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الْكُتُبِ^(٢)، لِأَنَّ الْقَبُولَ يَكُونُ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقِ وَالثَّقَةِ.

وقوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾.

﴿جَسَداً﴾ هُوَ وَاحِدٌ يُبْنَى عَنْ جَمَاعَةٍ، أَي وَمَا جَعَلْنَاهُمْ ذَوِي أَجْسَادٍ إِلَّا لِیَأْكُلُوا الطَّعَامَ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ قَالُوا: ﴿مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾^(٣) فَأَعْلَمُوا أَنَّ الرُّسُلَ أَجْمَعِينَ يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ، وَأَنَّهُمْ يَمُوتُونَ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ﴾.

وقوله: ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَاباً فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾.

أَي فِيهِ تَذَكُّرٌ لَكُمْ بِمَا تَلْقَوْنَهُ مِنْ رَحْمَةٍ أَوْ عَذَابٍ، كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كَلاَّ إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ﴾^(٤) وَقَدْ قِيلَ ﴿فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ فِيهِ شَرْفُكُمْ.

وقوله: ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً﴾.

(١) سورة القمر. الآية ٤٦.

(٢) أَي أَنَّ السُّؤَالَ يَرْجُوهُ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَهْلِ الْكُتُبِ.

(٣) سورة المدثر.

(٤) سورة الفرقان.

«كم» في موضع نصب بَقَضَمْنَا، ومعنى قصمنا أهلكنا وأذهبنا، يقال قصم الله عمر الكافر أي أذهبهُ

وقوله: ﴿فَلَمَّا أَحْسَسُوا بِأَسَآ إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ﴾ .

أي يهربون من العذاب .

﴿لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أَتَرَقْتُمْ فِيهِ وَمَسَاكِينَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ﴾ .

جاء في التفسير أنه قيل لهم ذلك على جهة الاستهزاء بهم، وقيل لعلكم تسألون شيئاً مما أترقتُم فيه، ويجوز لعلكم تسألون فتجيئون عما تشاهدون إذا رأيتم ما نزل بمساكنكم وَمَا أَترقتُم فيه .

وقوله: ﴿قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ .

«ويل» كلمة تقال لكل من وقع في هَلَكَةٍ، وكذلك يقولها كل من وقع في هلكة .

وقوله: ﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ﴾ . .

أي ما زالت الكلمة التي هي قولهم: ﴿يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ دعواهم . يجوز أن تكون «تلك» في موضع رفع اسم زَالَتْ و«دعواهم» في موضع نصب خبر زالت وجائز أن يكون «دعواهم» الاسم في موضع رفع، و«تلك» في موضع نصب على الخبر لا اختلاف بين النحويين في الوجهين .

وقوله: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوَاً لَاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ .

اللَّهُوُ في لَغَةٍ حَضْرَمَوُتُ الولدُ، وقيل اللهوُ المرأةُ، وتأويلُهُ أَنَّ الْوَلَدَ لَهْوَ الدُّنْيَا، فلو أردنا أن نتخذَ دَا لَهْوَ يُلْهَى بِهِ، ومعنى «لاتخذناه مِنْ لَدُنَّا» أي لاصطفيناه مما نخلق .

﴿إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ .

معناه ما كنا فاعلين . وكذلك جاء في التفسير . ويجوز أن يكون للشرط ، أي **إِنْ كُنَّا مِمَّنْ يَفْعَلُ** ذلك ولسنا ممن يفعله . والقول الأول قول المفسرين ، والقول الثاني قول النحويين ، وهم أجمعون يقولون القول الأول ويستجيبونه ، لأن «إِنْ» تكون في معنى النفي ، إلا أن أكثر ما تأتي مع اللام تقول : **إِنْ كُنْتُ لَصَالِحاً** ، معناه **مَا كُنْتُ إِلَّا صَالِحاً**^(١) .

وقوله : **﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ﴾** .

يعنى بالحق القرآن على باطلهم **﴿فيدمغه﴾** فيدمغه ذهاب الصغار والإذلال .

﴿فَإِذَا هُوَ رَاقٍ﴾ .

أي ذاهب .

﴿وَلَكُمْ الرُّبْلُ مِمَّا تَصِفُونَ﴾ .

أي مِمَّا تَكْذِبُونَ في وصفكم في قولكم **إِنَّ لِلَّهِ وَلِداً** .

وقوله : **﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ﴾** .

أي هؤلاء الذين ذكركم أنهم **أَوْلَادُ اللَّهِ** - عز وجل - عباد الله ، وهم الملائكة .

وقوله : **﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾** .

أي لا يَغْتَوُونَ ، يُقَالُ حَسِرَ وَاسْتَحْسَرَ إِذَا تَعَبَ وَاعْيَا ، فالملائكة لا يَغْتَوُونَ .

﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾ .

أي لا يَسْغُلُّهُمْ عن التسبيح رسالة ، ومجرى التسبيح منهم كمجرى

(١) في هذا المثال ليست أن نافية وإنما هي مخففة من الثقيلة . أما النافية فيكثر مجيء «إلا» بعدها - نحو أن هذا إلا بشر مثلكم .

انفس منا، لا يشغلنا عن النفس شيء، فكذلك تسييحهم دائم.

وقوله: ﴿أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنشِرُونَ﴾.

وَيُنْشِرُونَ، فمن قرأ يُنشِرُونَ فمعناه أم اتخذوا آلهة يُحيون الموتى، يقال: أنشَر الله الموتى وتَشَرُوا هُمْ^(١)، ومن قرأ يُنشِرُونَ بفتح الياء، فمعناه: أم اتخذوا آلهة لا يُموتُونَ يَحْيُونَ أَبَدًا.

وقوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾.

﴿فيهما﴾ في السماء والأرض، وَ «إِلَّا» في معنى «غير»، المعنى لو كان فيهما آلهة غير الله لفسدتا، فَ «إِلَّا» صفة في معنى غير، فلذلك ارتفع ما بعدها على لفظ الذي قبلها قال الشاعر:

وكل أخ مفارقه أخوه لعمري أياك إلا الفرقدان^(٢)

المعنى وكل أخ غير الفرقدين مفارقه أخوه.

وقوله: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾.

﴿سبحان الله﴾ معناه تنزيه الله من السوء، وقد فسرنا ذلك. وهذا تفسير عن النبي ﷺ.

وقوله: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾.

أي لَا يُسْأَلُ في القيامة عن حكمه في عبادته، وَيُسْأَلُ عِبَادُهُ عن أعمالهم سؤال مُؤَبَّخٍ لمن يستحق التوبيخ، ومُجَازِيًا بالمغفرة لمن استحق ذلك، لأن الله عز وجل قد علم أعمال العباد، ولكن يسألهم إيجاباً للحجة عليهم، وهو

(١) أي نشر هو مطاوع أنشَر.

(٢) لعمرو بن معد يكرب الزبيدي، وقيل لغيره. انظر الخزانة ٥٣/٢، شواهد المغني ٧٨ والانصاف ١٢٣، وهو من الأبيات الشائعة.

قوله: ﴿وَقَفَّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾^(١). أي سؤال الحجة التي ذكرنا، فاما قوله: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾^(٢) فهذا معناه لا يسأل عن ذنبه ليستعلم منه، لأن الله قد علم أعمالهم قبل وقوعها وحين وقوعها وبعد وقوعها. عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ،

وقوله: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعِيَ وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِي﴾.

قد أَبَانَ اللَّهُ الْحُجَّةَ عَلَيْهِمْ فِي تَثْبِيتِ تَوْحِيدِهِ وَإِنْ آلَتْهُمْ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَيْئاً، ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ: هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ بِأَنَّ رَسُولًا مِنَ الرُّسُلِ أَنبَأَ أُمَّتَهُ بِأَنَّ لَهُمْ إِلَهًا غَيْرَ اللَّهِ، فَهَلْ فِي ذِكْرٍ مِّنْ مَّعِيَ وَذِكْرٍ مِّنْ قَبْلِي إِلَّا تَوْحِيدُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَقَدْ قُرِئْتُ: هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعِيَ وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِي، وَوَجْهَهَا جَيِّدٌ، وَمَعْنَاهُ هَذَا ذِكْرٌ مِّمَّا أَنْزَلَ عَلَيَّ مِمَّا هُوَ مَعِيَ، وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِي.

قال أبو إسحاق: يريد بقوله «مِّنْ مَّعِيَ» أي من الذي عندي، أو من الذي قبلي. ثم بين فقال:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يُوحِي إِلَيْهِ﴾.

و «نوحى إليه» ويجوز يُوحى إليه «أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ».

وقوله: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾.

يعنى الملائكة وعيسى بن مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَام. والذي في التفسير أنهم الملائكة، ولو قرئت بل عباداً مُّكْرَمِينَ لم يجز لمخالفة المصحف، وهي في العربية جائزة ويكون المعنى: بَلْ اتَّخَذَ عِبَاداً مُّكْرَمِينَ، والرفع أجود وأحسن قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا﴾.

(١) سورة الصافات / ٢٤.

(٢) سورة الرحمن الآية ٣٩.

قال «كانتا» لأن السموات يعبر عنها بلفظ الواحد، وأن السموات كانتا سماء واحدة، وكذلك الأرضون كانت أرضاً واحدة، فالمعنى أن السموات كانتا سماء واحدة مُرْتَقَّةٌ ليس فيها ماء، ففتق الله السماء فجعلها سَبْعاً وجعل الأرض سَبْعَ أَرْضِينَ.

وجاء في التفسير أن السماء فتقت بالمطر، والأرض بالنبات، وَيَذُلُّ على أنه يراد بفتقها كون المطر فيها قوله عز وجل: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا﴾.

وقيل رَتَقًا ولم يَقُلْ رَتَقِينَ، لأن الرتق مَصْدَرٌ. المعنى كانتا ذَوَاتِي رَتَقٍ فَجَعَلْنَا ذَوَاتِي فَتَقٍ. ودلَّهم بهذا على توجيده - جلَّ وعزَّ - ثم بَكَّتَهُمْ فقال: ﴿أَفَلَا يَؤْمِنُونَ﴾.

وقول: ﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ﴾.

المعنى كراهة أن تميد بهم، وقال قوم: معناه ألا تميد بهم، والمعنى كذلك، إلا أن «لا» لا تَضْمَرُ والاسم المضاف يحذف^(١)، وكراهة أن تميد بهم يؤدي عن معنى ألا تميد بهم.

ومعنى تميد في اللغة تدور، ويقال للذي يُدَارُ بِهِ إِذَا رَكِبَ الْبَحْرَ مَائِدٌ، وَمَيْدَى وَالرَّوَاسِي تعني الجبال الثوابت.

﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا﴾.

فِجَاجٌ جَمْعُ فَجٍّ، وهو كل منخوق بين جبلين، وَسُبُلًا طُرُقًا.

﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَآءًا مُحْفُوظًا﴾.

حَفِظَهُ اللهُ مِنَ الْوُقُوعِ عَلَى الْأَرْضِ «إِلَّا بِإِذْنِهِ» وقيل محفوظاً، أي

(١) المألوف في اللغة حلف المضاف وهو كثير، ولكن لم يؤلف حلف لا.

محفوظاً بالكواكب كما قال عز وجل: ﴿إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزَيْنَةٍ الْكَوَكِبِ .
وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ﴾^(١) .

﴿وَهُمْ عَنْ آيَاتِنَا مُعْرِضُونَ﴾ .

معناه وهم عن شمسها وقمرها ونجومها، وقد قرئت عن آيتها، وتأويله
أن الآية فيها في نفسها أعظم آية لأنها مُمسكة بقدرته عز وجل، وقد يقال
للذي ينتظم علامات كثيرة آية، يراد به أنه بجملته دليل على توحيد الله
عز وجل.

وقوله: ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ .

قيل يسبحون كما يقال لما يعقل، لأن هذه الأشياء وصفت بالفعل كما
يوصف من يعقل^(٢)، كما قالت العرب - في رواية جميع النحويين - أكلوني
البراغيث لما وصفت بالأكل قيل أكلوني، قال الشاعر^(٣):

شربت بها والديك يدعو صباحه إذا ما بنو نعش دنسوا فتصوئسوا
وقوله عز وجل: ﴿أَفَأَنْ بِتَ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ .

يقرأ مت بضم الميم، ومت بكسرها، وأكثر القراءة بالضم،
وقد فسرنا ما في هذا الباب .

(١) سورة الصافات الآيةان ٥ ، ٦ .

(٢) في الأصل «ما يعقل» والمراد أنه أسند إليها أفعال تناسب العقلاء .

(٣) للنايفة الجعدي وقيله :

وصهباء لا تخفى القزى وهي دونه تصفق في زاووقها وهي تقطب
يصفها بالصفاء، وتصفق تنقل من كاس لأخرى وتقطب تمزج بالماء وينو نعش يريد بنات نعش
وقال بنو نعش لضرورة الشعر .

انظر اللسان - (نعش) وروايته تمزجتها - وانظر أخبار النايفة الجعدي في الأغانى ج ٥ / ص ٤ وما
بعدها . وذكره ابن سلام في الطبقة الثالثة من الشعراء الجاهليين .

والفاء دخلت عَلَى «إِنْ» جوابَ الجزاء، كما تدخل في قولك: إِنْ
رُزِنِي فَأَنَا أَخُوكَ، ودخلت الفاءُ عَلَى «هَمْ» لأنها جواب «إِنْ».

وقوله: ﴿أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ﴾.

«هذا» عَلَى إضمار الحكاية، المعنى وإذا رَأَيْتَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ
إِلَّا هُزُوءًا يَقُولُونَ أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ، والمعنى أَهَذَا الَّذِي يَعِيبُ آلِهَتَكُمْ
يَقَالُ فَلَانٌ يَذْكُرُ النَّاسَ أَيِ يَغْتَابُهُمْ وَيَذْكُرُهُمْ بِالْغُيُوبِ، ويقال فلان يذكر الله،
أَيِ يصفه بالمعظمة، ويثني عليه ويُوَحِّدُهُ. وإنما يحلف مع الذكر ما عُقِلَ
معناه، قال الشاعر^(١):

لا تذكرني فرسي وما أطعمته فيكون لَوْنُكَ مثل لون الأجرِبِ

المعنى لا تذكرني فرسي وإحساني إليه فتعييني بإثاري إِيَّاهُ عَلَيْكَ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَجٍ﴾.

قال أهل اللغة: المعنى خُلِقَتِ الْعَجَلَةُ مِنَ الْإِنْسَانِ، وحقيقته يدل
عليها، ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾^(٢)، وإنما خوطبت العرب بما تعقل، والعرب
تقول للذي يكثر الشيء خُلِقَتْ مِنْهُ، كما تقول: أَنْتَ مِنْ لَعِبٍ، وخلقت من
لعِبٍ، تريد المبالغة بوصفه باللعب.

وقوله: ﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ عَنْ وُجُوهِهمُ النَّارَ﴾.

أَيِ حِينَ لَا يَذْفَعُونَ عَنْ وُجُوهِهمُ النَّارَ، وَجَوَابُ «لَوْ» محذوف، المعنى

(١) هو عترة يخاطب زوجها وكانت تلومه على عنائه بفرسه وكان يسقيها لبن الإبل - ومثل جلد
الأجرِب، كناية عن تهديدها بالضرب حتى يتغير جلدها، أو عن مفارقتها وتحاشيها كما يتحاشى
الأجرِب، ويروى الأشهب، والشهبة حمرة تضرب إلى السواد، والبيت في معاني الفراء
٢/٢٠٣، واللسان (ذكر).

(٢) سورة الإسراء الآية ١١، وأولها: ﴿وَيَذَعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْغَيْرِ﴾.

لعلموا صِدْقَ الوَعْدِ، لَأنهم قالوا ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(١).

وجعل الله عز وجل الساعة موعدهم ثم قال:

﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ﴾.

بغته فجأة وهم غافلون عنها، فبتهتهم فتحيرهم.

وقوله عز وجل: ﴿قُلْ مَنْ يَكْلُوْكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرِّحْمَنِ﴾.

معناه - والله أعلم - من يحفظكم من بأس الرحمن، كما قال: ﴿فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ أَيُّ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ؟﴾^(٢).

وقوله: ﴿أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾.

أي قد تبين لهم أنا ننقص الأرض من أطرافها، ولأن الغلبة لنا، وقد فسرنا تأتي الأرض ننقصها من أطرافها في سورة الرعد، أي فالله الغالب وهم المغلوبون، أعني حزب الشيطان.

وقوله: ﴿وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنْذَرُونَ﴾.

ويجوز ولا تُسمع الصُّمُّ الدُّعَاءَ، والصُّمُّ ههنا المعرضون عما يتلى عليهم من ذكر الله فهم بمنزلة من لا يسمع كما قال الشاعر:

أصم عما ساءه سميع

وقوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ مَسْتَنَّهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ﴾.

أي إن مسهم أدنى شيء من العذاب.

﴿لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾.

(١) الآية التي قبل هذه: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾.

(٢) في سورة هود: ﴿وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَفْتُمْ﴾ الآية ٣٠.

والويل ينادى به، وينادي به كلُّ مَنْ وقع في هلكة.
وقوله عز وجل: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾.

﴿القسط﴾ العدل، المعنى ونضع الموازين ذوات القسط، وقسط مثل عدل مصدر يوصف به، تقول ميزاناً قسط وميزانان قسط، وموازين- قسط، والميزان في القيامة - جاء في التفسير - أن له لساناً وكفتين، وتُمثل الأعمال بما يوزن، وجاء في التفسير أنه يوزن خاتمة العمل، فمن كانت خاتمة عمله خيراً جوزي بخير، ومن كانت خاتمة عمله شراً فجزاؤه الشر.

وقوله: ﴿وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ﴾.

نصب ﴿مِثْقَالٍ﴾ على معنى وإن كان العمل مِثْقَالاً حَبَّةٍ من خردل، ويقرأ وإن كان مِثْقَالُ حَبَّةٍ بالرفع على معنى وإن حصل للعبد مِثْقَالُ حبة من خردل، آتينا بها.

﴿آتينا بها﴾ معناه جئنا بها، وقد قرئت آتينا بها على معنى جازينا بها وأعطينا بها، وآتينا بها أحسن في القراءة وأقرب في أمل العفو.

﴿وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ﴾.

منصوب على وجهين، على التمييز، وعلى الحال، ودخلت الباء في ﴿وكفى بنا﴾، لأنه خبر في معنى الأمر، المعنى اكتفوا بالله حسياً.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ﴾.

جاء عن ابن عباس أنه يرى حذف الواو، وقال بعض النحويين معناه ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان ضياءً، وعند البصريين أن الواو لا تزاد ولا تأتي إلا بمعنى العطف، وتفسير الفرقان التوراة التي فيها الفرق بين الحلال

والحرام، وَ «ضِيَاءٌ» ههنا مثل قوله: ﴿فِيهِ هُدًى وَنُورٌ﴾^(١). ويجوز وذكرى
لِلْمُتَّقِينَ

وقوله: ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾.

المعنى هذا القرآن ذكر مبارك ﴿

وقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ﴾.

أي آتيناه هداة حَدَّثَنَا^(٢)، وهو مثل قوله: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ
هُدًى﴾^(٣).

وقوله: ﴿إِذْ قَالَ لِأَيُّهَا وَقَوْمِي مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾.

«إِذْ» في موضع نصب، المعنى آتيناه رُشدَه في ذلك الوقت، ومعنى
التماثيل ههنا الأصنام، ومعنى العُكُوفُ المُقَامُ على الشيء.

وقوله: ﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ﴾.

معناه - والله أعلم - وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ، ولا تصلح التاء في القسم إلا في
الله، نقول: وحق الله لأَفْعَلَنَّ، ولا يجوز تَحَقُّقُ الله لأَفْعَلَنَّ، ونقول وحق زيد
لأَفْعَلَنَّ، والتاء بدل من الواو، ويجوز وَيَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ، وقراءة أهل
الأمصار تَاللَّهِ، ولا نعلم أحداً من أهل الأمصار قرأ بالباء، ومعناها صحيح
جيدٌ.

وقوله: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ جُدَادًا﴾.

وَجُدَادًا تقرأ بالضَّمِّ والكسر فمن قرأ جُدَادًا فَإِنَّ^(٤) بِنْيَةَ كُلِّ مَا كُسِرَ

(١) سورة المائدة الآية ٤٦.

(٢) وهو لي سن الشيايب.

(٣) سورة السجدة الآية ١٣.

(٤) الكلمة غامضة بالأصل وهذا ما استطعنا فهمه منها.

وَقُطِعَ عَلَى فَعَالٍ نَحْوِ الْجَذَاذِ وَالْحُطَامِ وَالرُّفَاتِ، وَمَنْ قَالَ جَذَاذَ فَهُوَ جَمْعُ جَذِيذٍ^(١) وَجَذَاذٍ نَحْوُ ثَقِيلٍ وَثِقَالٍ وَخَفِيفٍ وَخِفَافٍ. وَيَجُوزُ جَذَاذًا عَلَى مَعْنَى الْقَطَاعِ وَالْحَصَادِ، وَيَجُوزُ جَذَذَ عَلَى مَعْنَى جَذِيذٍ وَجَذَذَ مِثْلَ جَدِيدٍ وَجَذَذَ.

وقوله: ﴿إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ﴾ أَي كَسْرُ هَذِهِ الْأَصْنَامِ إِلَّا أَكْبَرَهَا، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ أَكْبَرُهَا عَنْدهُمْ فِي تَعْظِيمِهِمْ إِيَّاهُ، لَا فِي الْخَلْقَةِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَعْظَمُهَا خَلْقَةً.

ومعنى: ﴿لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾. أَي لَعَلَّهُمْ بِاحْتِجَاجِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمْ بِهِ يَرْجِعُونَ فَيَعْلَمُونَ وَجُوبَ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ قوله: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾^(٢).

أَي يَذْكُرُهُمْ بِالْعَيْبِ، وَقَالُوا لِلْأَصْنَامِ يَذْكُرُهُمْ لِأَنَّهُمْ جَعَلُوهَا فِي عِبَادَتِهِمْ إِيَّاهَا بِمَنْزِلَةِ مَا يَعْقِلُ، وَإِبْرَاهِيمُ يَرْتَفِعُ عَلَى وَجْهَيْنِ، أَحَدُهُمَا عَلَى مَعْنَى يُقَالُ لَهُ هُوَ إِبْرَاهِيمُ، وَالْمَعْرُوفُ بِهِ إِبْرَاهِيمُ، وَعَلَى النَّدَاءِ عَلَى مَعْنَى يُقَالُ لَهُ يَا إِبْرَاهِيمَ.

﴿قَالُوا فَاتَّبَعْنَاهُ عَلَى أُنْجَيْنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾. أَي لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهُ بِهَذَا الْقَوْلِ فَيَشْهَدُونَ عَلَيْهِ، فَيَكُونُ مَا يَنْزِلُهُ بِهِ بِحُجَّةٍ عَلَيْهِ، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ عَنْ قُوَّتِنَا إِيَّاهُ.

﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾.

يَعْنِي الصَّنَمَ الْعَظِيمَ.

﴿فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾.

(١) جَذِيذٌ اسْمُ مَفْعُولٍ بِمَعْنَى مَجْلُودٍ، أَي مَقْطُوعٍ.

(٢) يَعْرِفُ بِاسْمِ إِبْرَاهِيمَ.

قال بعضهم: إنما المعنى، بل فعله كبيرهم هذا إن كانوا ينطقون، وجاء في التفسير أن إبراهيم نطق بثلاث كلمات على غير ما يوجبُه لفظها لما في ذلك من الصلاح، وهي ^(١) قوله: ﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ ^(٢) وقوله فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا . وقوله إِنَّ سَارَةَ أُخْتِي ^(٣)، والثلاث لهن وجه في الصِّدْقِ بَيْنَ، فَسَارَةُ أُخْتِي فِي الدِّينِ، وقوله إِنِّي سَقِيمٌ فِيهِ غَيْرُ وَجْهِ أَحَدُهَا إِنِّي مُقْتَمٌ ^(٤) بِضَلَالَتِكُمْ حَتَّى أَنَا كَالسَّقِيمِ، وَوَجْهٌ آخَرُ إِنِّي سَقِيمٌ عِنْدَكُمْ، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ نَالُهُ فِي هَذَا الْوَقْتُ مَرَضٌ.

ووجه الآية ما قلناه في قوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ﴾ ^(٥) إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ.

واحتج قوم بأن قول إبراهيم مثل قول يوسف لإخوته: ﴿أَيُّهَا الْبِعِيرُ إِنكُمْ لَسَارِقُونَ﴾ ^(٦) وَلَمْ يَسْرِقُوا الصَّاعَ، وَهَذَا تَأْوِيلُهُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - إِنْكُمْ لَسَارِقُونَ يَوْسُفَ.

وقوله: ﴿ثُمَّ نَكِسُوا عَلَى رُؤُوسِهِمْ﴾ .
جاء في التفسير أنه أَدْرَكَ الْقَوْمَ خَيْرَةً .
ومعنى: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾ .

أَيُّ ثُمَّ نَكِسُوا عَلَى رُؤُوسِهِمْ فَقَالُوا لِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾ ، فَقَدْ اعْتَرَفُوا بِعَجْزِ مَا يَعْبُدُونَهُ عَنِ النُّطْقِ .

(١) في الأصل وهو.

(٢) سورة الصافات الآية ٨٩.

(٣) قال ذلك لفرعون عندما جاء إلى مصر وخشي أن يأخذ فرعون سارة قسراً إذا قال أنها زوجته فقال هي إختي وقاله أيضاً لغيره للسبب نفسه . انظر قصته في سفر التكوين والحداثان موضع شك، ويقال انها كانت أخته لأمه.

(٤) محزون.

(٥) أي استعمال ضمير العقلاء للأصنام.

(٦) سورة يوسف آية ٧٠.

وقوله: ﴿وَأَفْ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

يقرأ أف لكم بغير تنوين، وأف بتنوين، ويجوز أف لكم وأف لكم بالضم والتنوين ويترك التنوين - ويجوز أف لكم بالفتح. فاما الكسر بغير تنوين فلا لقاء الساكنين وهما ألفاءان في قوله أف، وإنما أصل الكلمة السكون لأنها بمنزلة الأصوات، وحذف التنوين لأنها معرفة لا يجب إعرابها، وتفسيرها «التن» لكم ولما تعبدون فمن نون جعله نكرة بمنزلة تنأ لكم ولما تعبدون من دون الله، وكسر لأن أصل اللقاء الساكنين الكسر، ولأن أكثر الأصوات مبنية على الكسر نحو قوله غاف وجير وأمس وإيد^(١)، ويجوز الفتح للقاء الساكنين لنقل التضعيف والكسر، ويجوز الضم لضمة الألف كما قالوا: رد يا هذا ورد، ورد - بالكسر، ومن نون مع الضم فيمنزلة التنوين مع الكسر.

وقوله: ﴿وَنَجِّنَاهُ وَلَوْطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾.

جاء في التفسير أنها من أرض الشام إلى العراق.

وقوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾.

النافلة ههنا ولد الولد، يعني به يعقوب خاصة

وقوله: ﴿إِقَامَ الصَّلَاةِ﴾.

إقام مفرد^(٢) قليل في اللغة، تقول أقمت إقامة، فاما إقام الصلاة فجائز

لأن الإضافة عوض من الهاء.

وقوله: ﴿وَلَوْطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾.

﴿لوطًا﴾ منصوب بفعل مضمر لأن قبله فعلاً، فالمعنى وأوحينا إليهم وآتينا

لوطاً آتيناه حكماً وعِلماً، والنصب ههنا أحسن من الرفع لأن قبل آتينا فعلاً وقد

(١) غاف - حكاية صوت الغراب.

(٢) بدون تاء.

ذكر بعض النحويين أنه منصوب على «واذكر لوطاً»، وهذا جائز لأن ذكر إبراهيم قد جرى فحمل لوط على معنى واذكر.

وقوله عز وجل ﴿وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ﴾.

منصوب على واذكر، وكذلك قوله:

﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ﴾.

على معنى واذكر داود وسليمان ﴿إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَثَتْ فِيهِ غَمَمُ الْقَوْمِ﴾ النفس بالليل، والهمل بالنيهار^(١).

وجاء في التفسير أن غمماً على عهد داود وسليمان مرث بحرث لقوم فأفسدته، ورؤي أن الحرث كان حنطة، ورؤي أنه كان كرماً، فأفسدت ذلك الحرث فحكم داود يدفع الغنم إلى أصحاب الكرم وحكم سليمان بأن يدفع الغنم إلى أصحاب الكرم فيأخذوا منافعها من ألبانها وأصوافها وعوارضها إلى أن يعود الكرم كهيئته وقت أفسد فإذا عاد الكرم إلى هيئته ردت الغنم إلى أربابها ويدفع الكرم إلى صاحب الكرم.

قال أبو إسحاق: يجوز أن تكون عوارضها من أحد وجهين، إما أن يكون جمع عريض وعرضان، وهو اسم للحمل، وأكثر ذلك في الجندي، ويجوز أن يكون بما يعرض من منافعها حتى يعود الكرم كما كان، وهذا - والله أعلم - يدل على أن سليمان علم أن قيمة ما أفسدت الغنم من الكرم بمقدار نفع الغنم.

قال الله عز وجل: ﴿فَقَهَمْنَاهَا سُلَيْمَانَ﴾.

أي فهمناه القضية، والحكومة، ﴿وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾.

(١) في القاموس: الحمل محركة السدى المتروك ليلاً ونهاراً، هملت الإبل تحمل فهي حامل - وبمثل كينصر فاظت وانتشرت.

وقوله عز وجل: ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ﴾.

ويجوز والطير، على العطف على ما في يسبحن، ولا أعلم أحداً قرأ بها.
﴿وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾.

أي وكنا نقدر على ما نريده، ونصب «الطير» من جهتين إحداهما على معنى وسخرنا الطير، والأخرى على معنى يسبحن مع الطير^(١).

وقوله: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِيُخْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ﴾.

وقرئت لنحصنكم من بأسكم بالنون، ويجوز ليحصنكم بالياء، فمن قرأ بالياء أراد ليحصنكم هذا اللبوس، ويجوز على معنى ليحصنكم بالياء، فمن قرأ بالياء أراد ليحصنكم هذا اللبوس، ويجوز على معنى ليحصنكم الله من بأسكم وهي مثل ليُخْصِنَكُمْ - بالنون ومن قرأ بالتاء أراد ليُخْصِنَكُمْ الصنعة، فهذه الثلاثة الأوجه قد قرئ بها، ويجوز فيها ثلاث لم يُقرأ بها، ولا ينبغي أن يُقرأ بها لأن القراءة سنة.

يجوز لنحصنكم بالنون والتشديد، ولتُحصنكم بالتاء والتشديد، وليُحصنكم بالياء مشددة الصاد في هذه الثلاث.

وعلم الله داود صنعة الدروع من الزرد، ولم تكن قبل داود عليه السلام فجمعت الخفة والتحصين، كذا روي.

﴿وَلَسَلِمَاتِ الرِّيحُ عَاصِفَةً﴾.

وقرئت الرياح عاصفة، وقرئت الرِّيحُ عاصفة - برفع الرِّيح. فمن قرأ الرِّيحُ عَاصِفَةً بالنصب فهي عطف على الجبال، والمعنى وسخرنا مع داود الجبال، وسخرنا لسليمان الرِّيح، وعاصفة منصوب على الحال ومن قرأ الرِّيحُ

(١) أي هي مفعول معه.

رفع كما تقول: لزبد المال، وهذا داخل في معنى التسخير، لأنه إذا قال ﴿تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ ففي الكلام دليل على أن الله جلّ ثناؤه - سخرها له.

وقوله: ﴿وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَن يَغُوصُونَ لَهُ﴾.

يجوز أن يكون موضع «مَن» نصباً عطفاً على الريح، ويجوز أن يكون «مَن» في موضع رفع من جهتين إحداهما العطف على الريح، المعنى ولسليمان الريح وله من يَغُوصُونَ من الشياطين، ويجوز أن يكون رفعاً بالابتداء، ويكون «وله» الخبر.

وقوله: ﴿وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ﴾.

معناه سوى ذلك، أي سوى الغوص.

﴿وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ﴾.

كان الله يحفظهم مِنْ أَنْ يُفْسِدُوا مَا عَمِلُوا.

وقوله: ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ﴾.

﴿أيوب﴾ منصوب على معنى واذكر أيوب.

وقوله: ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾.

أكثر التفسير أن الله - جلّ ثناؤه - أحيا من مات من بنيه وَبَنَاتِهِ وَرَزَقَهُ مِثْلَهُمْ مِنَ الْوَلَدِ، وقيل «أتيناه أهله ومثلهم معهم» آتيناه في الآخرة.

﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِذْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ﴾.

هذا كله منصوب على «واذكر». ويقال إن ذا الكفل سمي بهذا الاسم لأنه تكفل بأمر نبي في أمته فقام بما يجب فيهم وفيه، ويقال إنه تكفل بعمل رجل صالح فقام به، والكِفْلُ في اللغة الكساء الذي يُجْعَلُ وراء الرجل على

عجز البعير^(١)، وقيل الكفل أيضاً النصب، قال الله عز وجل: ﴿يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾^(٢).

وقوله: ﴿وَذَا النُّونُ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا﴾:

﴿ذا النون﴾ يونس، والنون السمكة، والمعنى واذكر ذا النون، ويرى أنه ذهب مغاضباً قومه، وقيل إنه ذهب مغاضباً ملكاً من الملوك.

﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾.

أي ظن أن لن نُقدِّرَ عليه ما قدَّرناه من كونه في بطن الحوت، ويقدر بمعنى يُقدِّر. وقد جاء هذا في التفسير، وقد روي عن الحسن أنه قال عبْدُ أبى من ربِّه، وتأويل قول الحسن أنه هرب من عذاب ربِّه، لأن يُؤنَّسَ ظن أن الهرب ينجي من الله - عز وجل - ولا مِن قَدَرِهِ^(٣).

وقوله: ﴿فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ﴾.

﴿في الظلمات﴾ وجهان، أحدهما يعنى به ظلمة الليل وظلمة البحر. وظلمة بطن الحوت، ويجوز أن يكون «نادى في الظلمات» أن يكون أكثر دعائه وندائه كان في ظلمات الليل. والأجود التفسير الأول لأنه في بطن الحوت لا أحسبه كان يفصل بين ظلمة الليل وظلمة غيره ولكنه أوَّل ما صادف ظلمة الليل ثم ظلمة البحر ثم ظلمة بطن الحوت. وجائز أن يَكُونَ الظُّلُمَاتُ اتَّفَقَتْ في وقتٍ واحدٍ، فتكون ظلمة بطن الحوت في الليل والبحر نهايةً في الشدة.

(١) في القاموس: الكفل بالكسر الضعف والنصب والحظ، وخرقه على عنق الثور تحت النير... أو شيء مستدير يتخذ من خرق أو غيرها ويوضع على سنام البعير.

(٢) سورة الحديد الآية ٢٨.

(٣) أي ولا منجى من قدره. - ونجاته من العذاب تعني نجاته من المسؤولية.

وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾.

الذي في المصحف بنون واحدة، كَتَبْتُ، لأن النون الثانية تَخْفَى مَعَ الجيم، فأما ما روي عَنْ عَاصِمٍ بنون واحدة فَلَمْ يَنْ لَمْ وَجْهَ لَهُ، لأن ما لا يُسَمَّى فاعِله لا يكون بِغَيْرِ فاعِلٍ. وقد قال بعضهم: نُجِّي النُّجَاءُ الْمُؤْمِنِينَ، وهذا خطأ بإجماع النحويين كلهم، لا يجوز ضَرْبَ زَيْدًا، تريد ضرب الضرب زَيْدًا لأنك إذا قلت ضرب زيد فقد علم أنه الذي ضَرَبَهُ ضَرْبٌ^(١)، فلا فائدة في إضماره وإقامته مع الفاعل. ورواية أَبِي بَكْرٍ بن عِيَّاشٍ في قوله نُجِّي الْمُؤْمِنِينَ^(٢) يخالف قراءة أَبِي عَمْرٍو نُنْجِي بنونين.

وقوله: ﴿وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ﴾.

يرى أنها كانت عقيماً فجعلها الله - عَزَّوَجَلَّ - ولوداً، ويروى أنه كان في خُلُقِهَا سُوءٌ فأصلح الله ذلك وحَسَّنَ خُلُقَهَا.

وقوله: ﴿وَيَذَعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا﴾.

وقرئت رَغَبًا وَرَهَبًا، فالرُّغْبُ والرُّهْبُ مَصْدَرَانِ، ويجوز رُغْبًا وَرُهْبًا، ولا أعلم أحداً قرأ بهما، أعني الرُّغْبَ والرُّهْبَ - في هذا المَوْضِعِ. والرُّغْبُ والرُّهْبُ مثل البُخْلِ والبُخْل، والرُّشْدُ والرُّشْدُ.

وقوله: ﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾.

«التي» في موضع نَصْبٍ، والمعنى واذكر التي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا. ويردَى في بعض التفسير أنه يعني جِيهًا^(٣).

(١) أي الذي وقع عليه ضرب.

(٢) قراءة نجى ليس الفعل فيها مبنياً للمجهول، ولكن أُدغمت النون في الجيم فالفعل من أنجى

وليس من نجى المضعف.

(٣) وهي كناية عن العفة.

﴿وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾.

لو قيل آيتين لصلح، ولكن لما كان شأنهما واحداً، وكانت الآية فيهما جميعاً معناها آية واحدة، وهي ولادة من غير فحل جاز أن يقول آية.

وقوله: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾.

أمتكم رفع خبر هذه، المعنى أن هذه أمتكم في حال اجتماعها على الحق، فإذا افرقت فليس من خالف الحق داخلاً فيها، ويقرأ أمةً واحدة، على أنه خبر بعد خبر، ومعناه إن هذه أمةً واحدة ليست أُمماً، ويجوز نصب أمتكم على معنى التوكيد، قيل إن أمتكم كلها أمة واحدة.

وقوله: ﴿وَأَنَارِبُكُمْ فَاعْبُدُونِ وَتَقَطُّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ﴾.

المعنى أن الله أعلمهم أن أمر الحجة واحد وأنهم تفرقوا، لأن تقطيعهم أَمْرَهُمْ بينهم تفرقة.

وقوله: ﴿فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيدٍ﴾.

كفران مَصْدَرٌ مثل الْغُفْرَانِ وَالشُّكْرَانِ، والعرب تقول: غفرانك لا كُفْرَانِكَ.

وقوله عز وجل: ﴿وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾.

قرئت: جَزْمٌ وَحَرَامٌ، هاتان أكثر القراءاة، وقد قرئت حُرْمٌ على قَرْيَةٍ، وَحَرِمٌ عَلَى قَرْيَةٍ. وجاء في التفسير جَزْمٌ في معنى حَتْمٌ، وجاء أيضاً عن ابن عباس أنه قال حَتْمٌ عليهم ألا يرجعوا إلى دنياهم، وجاء عنه وعن قتادة أنهم لا يرجعون إلى نوبة، وعند أهل اللغة جَزْمٌ وَحَرَامٌ في معنى واحد مثل جَلَّ وَحَنَلَل. وظاهر حرام عليهم أنهم لا يرجعون، يحتاج إلى أَنْ يُبَيَّنَ ولا أعلم أحداً من أهل اللغة ولا من أهل التفسير بيَّنه.

وهو - والله أعلم - أنه لما قال: ﴿فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيدِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ﴾ أعلمنا أن الله عز وجل قد حرم قبول أعمال الكافرين وبين ذلك بقوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَلُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلُّ أَعْمَالُهُمْ﴾^(١) فالمعنى حرام على قرية أهلكتها أن نتقبل منهم عملاً لأنهم لا يرجعون، أي لا يتوبون، وحريم وحرم في معنى حرام، إلا أنه حراماً اسم، وحريم وحرم فعل.

وقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ﴾.

بهمز وغير همز، وهما قبيلتان من خلق الله. ويروى أن الناس عشرة أجزاء تسعة منهم يأجوج ومأجوج، وهما اسمان أعجميان، واشتقاق مثلهما من كلام العرب يخرج من أجمت النار، ومن النار الأجاج وهو أشد وهو الشديد الملوحة، المحرق من ملوحته.

وقوله: ﴿وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَذَبٍ يَنْسِلُونَ﴾.

ورويت أيضاً من كل حذب ينسلون، - بالجيم والشاء - والأجود في هذا الحرف «حذِبْ يَنْسِلُونَ» بالحاء، والحذب كل أكمة، وينسلون يسرعون.

وقوله: ﴿وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ﴾.

قال بعضهم: معنى الواو الطرح^(٢). والجواب عند البصريين قوله: ﴿يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا﴾ وههنا قول محدوف، المعنى حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج واقترب الوعد الحق قالوا: ﴿يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾.

وجاء في التفسير أن خروج يأجوج ومأجوج من أعلام الساعة.

(١) أول سورة محمد.

(٢) في الأصل لا يجوز تطرح ويكون معناها الطرح - وظاهر أنه سهو.

قوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾.

قرئت على ثلاثة أوجه، حَصَبُ جَهَنَّمَ، وحطب جهنم، وحَصَبُ جَهَنَّمَ - بالضاد معجمة - . فمن قرأ حَصَبُ فمعناها كل ما يرمى به في جهنم^(١) ومن قال حطب فمعناه ما توقد به جهنم - كما قال عز وجل: ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾^(٢)، ومن قال: حَضَب - بالضاد معجمة - فمعناه ما تهيج به النار وتذكي به، والحَضَبُ الحية.

وقوله: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ﴾.

وللكتاب، وقرأ السَّجِلُّ بتخفيف اللام، فمن خَفَّفَ اسْتَكَنَ الجيم، وجاء في التفسير أن السَّجِلَّ الصَّحِيفَةُ التي فيها الكتاب، وقيل إن السَّجِلَّ مَلَكٌ وقيل إن السَّجِلَّ بِلَغَةِ الْجَيْشِ الرَّجُلُ، وعن أبي الجوزاء أن السَّجِلَّ كاتب كان للنبي ﷺ وتَمَامُ الكلام «لِلْكُتُبِ»^(٣).

وقوله: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾.

مستأنف، المعنى نبعث الخلق كما بدأناهم، أي قدرتنا على الإعادة كقدرتنا على الابتداء، ويجوز يوم نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ، ويجوز يوم نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ، ولم يقرأ «نَطْوِي»، وقرئت نَطْوِي ونُطْوِي بالنون والتاء.

وقوله: ﴿وَعَدْنَا عَلَيْنَا﴾.

«وَعَدْنَا» منصوب على المصدر، لأن قوله «نُعِيدُهُ» بمعنى وَعَدْنَا هَذَا وَعَدْنَا

(١) في القاموس: الحصب محرّكة والحصبه الحجارة - واحلتها حصبة نايّر. والحطب وما يرمى به في النار حصب، أو لا يكون الحطب حَصَباً حتى يسجّره.

(٢) سورة البقرة الآية ٢٤، والتحريم الآية ٦.

(٣) للكتابة.

وقوله: ﴿إِنَّا كُنَّا قَاعِلِينَ﴾.

أي قاهرين على فعل ما نشاء.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾.

الزبور جميع^(١) الكتب، التوراة، والإنجيل، والفرقان، زبور، لأن الزبور والكتاب بمعنى واحد. ويقال زُيِّرْتُ وكتبتُ بمعنى واحد، والمعنى: ولقد كتبنا في الكتب من بعد ذكرنا في السماء ﴿أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾.

قيل في التفسير إنها أرض الجنة، ودليل هذا القول قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ، الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ﴾^(٢). وقيل إن الأرض ههنا يعني بها أرض الدنيا، وهذا القول أثبت - كما قال الله عز وجل: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾^(٣) والأرض إذا ذُكِرَتْ فهي دليلة^(٤) على الأرض التي نعرفها، ودليل هذا القول أيضاً: قوله: ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾^(٥).

وهذه الآية من أجل شواهد الفقهاء أن الأرض ليس مجراها مجرى سائر ما يُعَمَّرُ^(٦).

وقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا يُرِثِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾.

الأجود أنما بفتح أن، وهي القراءة، ولو قرئت إنما لجاز، لأن معنى

(١) في الأصل جمع.

(٢) سورة المؤمنون الآية ١٠ - ١١.

(٣) أول سورتي الجمعة والتغابن.

(٤) دالة.

(٥) سورة الأعراف الآية ١٣٧.

(٦) عبارة غير واضحة، والظاهر أنه يعني أن أجزائها ليست جميعاً في مستوى واحد من التعمير، لأن بعضها يورث فيه دون بعض.

﴿يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ «يُقَالُ لِي»^(١) ولكن القراءة الفصح لا غير.

وقوله: ﴿فَقُلْ أَذْنَتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾.

﴿أَذْنَتُكُمْ﴾ أَعْلَمْتُكُمْ بما يوحى إليّ لِتَسْتَوُوا في الإيمان به.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِن أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾.

أي وما أدري ما أذنتكم به فتنة لكم أي اختبار لكم.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ﴾.

ويقراً: ﴿قُلْ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ﴾، ويجوز وقد قرئ به: قال رَبِّي احْكُم

بالحق، وكان من مضى من الرُّسُل يقولون: ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق،

ومعناه احكم، فأمر الله - عَزَّ وَجَلَّ - نبيه أن يقول: ﴿رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ﴾.

وقوله: ﴿وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾.

أَيُّ عَلَىٰ مَا تَكْذِبُونَ.

(١) أي يوحى مضممة معنى القول فتكسر إن بعدها.

سُورَةُ الْحَجِّ مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾.

يا أيها - نداء مبهم مفرد، وها للتنبيه، وهو مبني على الضم، والناس رفع تبع لـ (يا أيها)، والنحويون لا يجيزون إلا رفع الناس ههنا. والمازني أجاز النصب في يا أيها الرُّجُلُ أقبل، كما تقول يا زيدَ الظريفَ والظريفُ، وهذا غلط من المازني، لأن زيدا يجوز الوقف والاقتصار عليه دون الظريف ويا أيها ليس بكلام، وإنما المقصد الناس، فكأنه بمنزلة - يا ناس اتقوا ربكم.

وجاء في التفسير أن كل شيء جاء في كتاب الله من يا أيها الناس فمكي، وما كان فيه من يا أيها الذين آمنوا فمديني.

وقوله: ﴿إِنْ زُلْزَلَتِ السَّاعَةُ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾.

قيل إن هذه الزلزلة في الدنيا وأن يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها وقيل إنها الزلزلة التي تكون مع الساعة^(١).

﴿يَوْمَ تَرُؤُنَهَا تُذْهِلُ كُلَّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾.

ويجوز تُذْهِلُ كُلَّ مَرْضِعَةٍ، ومعنى تُذْهِلُ تَحَيِّرُ، وتترك كل مرضعة قد ذَهَلَتْ عَمَّا أَرْضَعَتْ، ومرضعة جار على الْمُفْعِلِ على ما أَرْضَعَتْ، ويقال:

(١) نسخة معها الساعة.

امرأة مُرْضِعُ أي ذات رضاع أرضعت وَلَدَهَا أو أَرْضَعَتْ غَيْرَهُ وَالْقَصْدُ قَصْدٌ^(١)
مُؤَيَّنٌ أي ذات لبون وَلَبَنٌ.

وقوله: ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى﴾.

وقرئت: وَيُرَى النَّاسَ سُكَرَى، واسم^(٢) الفاعل مضمَرٌ في ترى. المعنى
ترى أنت أيها الإنسان النَّاسَ، ومن قرأ: ترى الناس سكرى كان بمنزلة وترى
أنت الناس سكرى. وفيه وجه آخر مَا قُرِئَ بِهِ [وهو] وَيُرَى النَّاسَ سكرى،
فيكون النَّاسُ اسم يُرَى^(٣)، ووجه آخر لم يقرأ به: وَيُرَى النَّاسَ سُكَرَى،
المعنى وَيُرَى الْإِنْسَانُ سكرى^(٤).

ويقرأ وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَى وما هم بسكرى، وترى النَّاسَ سُكَارَى وما هم
بسَكَارَى.

ويجوز وترى النَّاسَ سَكَارَى ومال هم بسَكَارَى. والقراءة
الكثيرة: وترى النَّاسَ سُكَرَى وما هُمْ بِسُكَرَى، وترى النَّاسَ سُكَارَى وما هم
بِسُكَارَى أيضاً.

والتفسير أنك تراهم سَكَارَى من العذاب والخوف، وما هم بسَكَارَى من
الشَّرَابِ ويدل عليه: ﴿وَلَكِنْ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾.

وقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ﴾.
أي يتبع ما يُسَوِّلُ له الشيطان، وَمَرِيدٌ وَمَارِدٌ معناه أنه قد مَرَدَ في الشَّرِّ.

(١) والكلمة جارية مجرى ناقة ملين أي ذات لبن أراد به لبون، والمرضعة هي التي تباشر الارضاع
فعلًا أما المرضع فهي التي لها هذه الصفة سواء كانت قائمة أم مقدرة.

(٢) الاسم الذي هو فاعل.

(٣) الاسم المرفوع بها أي نائب الفاعل.

(٤) يُجَيِّلُ إليه أو تربيته الملائكة حالهم.

وتأويل المَرُود أن يبلغ الغاية التي يخرج بها من جملة ما عليه ذلك الصَّنْفُ، وجائز أن يُستعمل ذلك في غير الشيطان، فتقول قد تمرد هذا السَّيِّء^(١) أي قد جاوز حدَّ مثله، وأصله في اللغة اِمْلِسَاسُ الشيء، من ذلك قولك للإنسان أُمَرَدٌ إذا لم يكن في وَجْهِهِ شَعْرٌ، وَيَقَالُ للصخرة مرداء إذا كانت ملساء.

وقوله عز وجل: ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ﴾.

﴿أنه﴾ في موضع رفع.

﴿فَإِنَّهُ يُضِلُّهُ﴾، عطف عليه، وموضعه رفع أيضاً، والفاء الأجود فيها أن تكون في معنى الجزاء، وجائز كسر إنَّ مع الفاء، ويكون جزاء لا غير.

والتأويل: كُتِبَ عليه أي على الشيطان إضلالٌ مُتَوَلِّيه وهدايتهم إلى عذاب السعير، وحقيقة «أنَّ» الثانية أنها مكررة مع الأولى على جهة التوكيد، لأن المعنى كُتِبَ عليه أنه من تولاها أضله.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ﴾.

ويقرأ من البَعْثِ بفتح العين، والريب الشك، فأما البَعْثُ بفتح العين - فذكر جميع الكوفيين أن كل ما كان ثانيه حرفاً^(٢) من حروف الحلق، وكان مُسَكَّنًا مفتوح الأول جاز فيه فتح المسكَّن نحو نَعْلٌ وَنَعْلٌ، وَشَعْرٌ وَشَعْرٌ، وَنَهْرٌ وَنَهْرٌ، وَنَحْلٌ وَنَحْلٌ. فأما البصريون فيزعمون أن ما جاء من هذا فيه اللغتان تُكَلِّمُ به على ما جاء. وما كان لم يسمع لم يَجُزْ فيه التحريك نحو وَعَدَ، لأنك لا تقول: لك عَلَيَّ وَعَدٌ، أي عَلَيَّ وَعِدَةٌ، ولا في هذا الأمر وَهْنٌ^(٣) - في

(١) نسخة الشَّقِيّ.

(٢) في الأصل حرف.

(٣) في القاموس: الوَهْنُ الضعفُ في العمل ويعرك. والِفْعَلُ كروع وورث وكُرْم.

معنى وَهْنٌ .. وهذا في بابهِ مثل رَكِي، وَرَكَكٍ وَقَنِرٍ وَقَنْدِرٍ، وَقَصْرِ الشَّاةِ وَقَصَصِهَا فلا فرق في هذا بين حروف الحلق وغيرها.

وقيل للذين جحدوا البعث وهم المشركون: إن كنتم في شك من أن الله يبعث الموتى فتدبروا أمر خلقكم وابتدائكم فإنكم لا تجدون في القدرة فرقاً بين ابتداء الخلق وإعادته، وإحياء الموتى. ثم بين لهم ابتداء خلقهم فأعلمهم أنهم خلُقوا من تراب، وهو خلق آدم عليه السلام، ثم خلُقَ ولده من نطفة، ثم من علقَةٍ ثم من مُضْغَةٍ. وأعلمهم أحوال خلقهم.

وُروى أن الإنسان يَكُونُ في البطن نطفة أربعين يوماً ثم مُضْغَةً أربعين يوماً، ثم يبعث الله ملكاً فينفخ فيه الروح. ومعنى «مُخْلَقَةٍ وَغَيْرِ مُخْلَقَةٍ» وصفُ الخلق أو منهم مَنْ يَتِمُّ مضغته فتحلُقُ له الأعضاء التي تكمل آلات الإنسان ومنهم من لا يتمم الله خلقه.

وقوله: ﴿لِنَبِّينَ لَكُمْ﴾.

أي ذكرنا أحوال خلق الإنسان. ووجه آخر [هو] خلقناكم هذا الخلق لنبين لكم.

﴿وَنُقْرِئُكَ الْأَرْحَامَ مَا نَشَاءُ﴾.

لا يجوز فيها إلا الرفع، ولا يجوز أن يكون معناه فعلنا ذلك لنُقْرِئُ في الأرحام، وأنَّ الله - عز وجل - لم يخلق الأنام لما يُقْرِئُ في الأرحام، وإنما خلقهم ليُدَلِّهِمْ عَلَى رُشْدِهِمْ وَصَلَاتِهِمْ.

وقوله - عز وجل - : ﴿ثُمَّ نَخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾.

في معنى أطفال، ودل عليه ذكر الجماعة. وكان طفلاً يَدُلُّ على معنى وَيُخْرِجُ كُلَّ واحدٍ منكم طفلاً.

﴿تُمْ لَتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ﴾.

قد فسرنا الأشد، وتأويله الكمال في القوة والتميز، وهو ما بين الثلاثين إلى الأربعين.

وقوله: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمَرِ﴾.

أردل العمر هو الذي يخرف فيه الإنسان من الكبر حتى لا يعقل، وبين ذلك بقوله: ﴿لَكَيْ لَا يَعْلِمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً﴾.

ثم دَّهَمَ عَلَى إحيائه الموتى بإحيائه الأرض فقال:

﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً﴾.

يعنى جافة ذات تراب.

﴿فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ﴾.

وتقرأ وربأت. فاهتزازها تحركها عند وقوع الماء بها وإنباتها، وَمَنْ قَرَأَ: وَرَبَّتْ فهو من ربا يربو إذا زاد على أي الجهات^(١)، وَمَنْ قَرَأَ وَرَبَّاتٌ بالهمز فمعناه ارتفعت.

﴿وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَیْجاً﴾.

أي من كل صنف حسن من النبات.

﴿ذَلِكَ بَأْنِ اللَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى﴾.

المعنى الأمر ذلك، أي الأمر ما وُصف لكم وبين لكم بَأْنِ اللَّهِ هو الحق

وأنه يحيي الموتى، ﴿وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

فالأجود أن يكون موضع ﴿ذلك﴾ رفعا. ويجوز أن يكون نصبا على معنى

فعل الله ذلك بأنه هو الحق وأنه يحيي الموتى.

(١) في الأصل إذا زاد على أي الجهات زاد.

وقوله: ﴿ثَانِي عَظْفِهِ يُضِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

وَلِضِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، وثاني منصوب على الحال، ومعناه التنبؤ، ومعناه ثانياً عَظْفَهُ، وجاء في التفسير أن معناه لَاوِيأُ عُنُقَهُ، وهذا يوصف به، فالمعنى ومن الناس من يجادل في الله بغير علم مُتَكَبِّرًا.

وقوله: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ﴾.

يقال: هذا العذاب بما قدمت يداك، وموضع ﴿ذلك﴾ رفع بالابتداء، وخبره ﴿بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ﴾، وموضع ﴿أَنْ﴾ خفض الموحى ذلك بما قدمت يداك وبأن الله ليس بظلام للعبيد، ولو قرئت [إِنْ] بالكسر لجاز. ويجوز أن يكون موضع ذلك رفعاً على خبر الابتداء. المعنى الأمر ﴿ذلك﴾ بما قدمت يداك، ويكون موضع أن الرفع على معنى ﴿أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ﴾.

وقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾.

جاء في التفسير على شَكٍّ، وحقيقته أنه يعبد الله على حَرْفِ الطَّرِيقَةِ في الدين، لا يدخل فيه دخول متمكن.

﴿فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ﴾.

أي إن أصابه خصب وكثر ماله وماشيته اطمأن بما أصابه ورضي بدينه.

﴿وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ﴾.

اختبار بجذب وقلة مال.

﴿انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ﴾.

رجع عن دينه إلى الكفر وعبادة الأوثان.

وقوله: ﴿يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا نُنْفَعُهُ﴾.

يعني يدعو الوثن الذي لا يَسْمَعُ ولا يُبْصِرُ ولا ينفع ولا يضر.

وقوله: ﴿يَدْعُو لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾.

فقال: ولا يضره، وقال ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ، معناه الضَّرُّ بُعَادَتُهُ أَقْرَبُ مِنْ النِّفْعِ، فإن قال قائل: كيف يقال: أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ ولا نفع من قِبَلِهِ البُتَّةِ، فالعرب تقول لِمَا لَا يَكُون: هذا بعيد، والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿أَيُّدَا مِيتَنَا وَكُنَّا تَرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾^(١).

وقد اختلف الناس في تفسير هذه اللَّام^(٢)، وفي ﴿يَدْعُو﴾ بأي شيء هي مَعْلُوقَةٌ ونحن نفسر جميع ما قالوه وما أغفلوه مما هو يَبِينُ مِنْ جَمِيعِ مَا قَالُوا إِنَّ شَاءَ اللَّهُ.

قال البصريون والكوفيون: اللَّامُ معناها التأخير، المعنى يدعو من لَضَرِّهِ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ ولم يُشَبِّعُوا الشَّرْحَ، ولا قالوا من أين جاز أن تُكَوِّنَ اللَّامُ فِي غير مَوْضِعِهَا. وشرح ذلك أن اللَّامَ لِلْمِيزَانِ والتوكيد فحقها أن تكون في أول الكلام فقدمت لِتُجْعَلَ فِي حَقِّهَا^(٣)، وإن كان أصلها أن تكون في «لَضَرِّهِ» كما أن لام «إِنْ» حَقُّهَا أن تكون في الابتداء، فلما لم يجز أن تلي «إِنْ» جُعِلَتْ فِي الْخَبَرِ فِي مِثْلِ قَوْلِكَ: إِنْ زِيدَ لَقَائِمٌ، وَلَا يَجُوزُ «إِنْ لَزِيدًا قَائِمٌ»، فإذا أمكن^(٤) أن يكون ذلك في الاسم كان ذلك أجود الكلام، تقول إن في ذلك لأية، فهذا قول.

وقالوا أيضاً: أن يَدْعُو مَعَهَا هَاءُ مُضْمَرَةٌ، وأن ﴿ذَلِكَ﴾^(٥) في موضع رفع ويدعو في موضع الحال، المعنى ذلك هو الضلال البعيد يَدْعُوهُ، المعنى في

(١) سورة ق آية ٣.

(٢) لام لَمَنْ ضَرُّهُ.

(٣) في موضعها المناسب وهو صدر الجملة، لأنها يبين وقسم.

(٤) في الأصل أمكنك.

(٥) من ﴿ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمَبِينُ﴾. والتقدير: ذلك هو الخسران يدعو.

حال دُعَايِهِ لِإِيَّاهُ، ويكون ﴿لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾ مستأنفاً مرفوعاً بالابتداء،
وخبره ﴿لَيْشَسَ الْمُؤَلَّى وَلَيْشَسَ الْعَشِيرُ﴾.

وفيه وجه آخر ثالث، يكون يدعو في معنى يقول، يكون من في
موضع رفع وتجبره محذوف، ويكون المعنى: يقول لمن ضره أقرب من نفعه
هو مولاي^(١)، ومثله يدعو في معنى يقول في قول عترة^(٢).

يدعون عترة والرماح كأنها أشطان بشر في لبان الأدهم
ويجوز أن يكون «يَدْعُو» في معنى «يُسَمَّى» كما قال ابن أحمر^(٣):

أهرى لها مشقصاً حشراً فشيرقها وكنت أدعو قذاها الأئمد الفرداً
ووجه هذا القول الذي قبله.

وفيه وجه رابع وهو الذي أغفله الناس، أن «ذلك» في موضع نصب
بوقوع يدعو عليه، ويكون «ذلك» في تأويل الذي، ويكون المعنى الذي هو
الضلال البعيد يدعو، ويكون لمن ضره أقرب من نفعه مستأنفاً، وهذا مثل
قوله: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ﴾^(٤)، على معنى وما التي بيمينك يا موسى، ومثله قول
الشاعر: ^(٥)

(١) ويكون ذلك إنكاراً على نفسه أي أَبْلَغَ مني أن فعلت ذلك.

(٢) من مملته انظر شرح الزوزني (٥٤) ط. صبيح البيت ٦٩.

ويدعون ينادون باسم عترة، والأشطان الخبال ولبان الأدهم صدره يريد أن الأبطال يتفون باسمه
والرماح الطويلة - تلقى في صدر جواده.

(٣) البيت في الطبري ٨٧/١٦، وروايته قذاها، وكذلك في مجاز أبي عبيدة ١٣/٢ - والمشقص مقص
كبير، وحشراً أي لطيفاً، وشيرقها مزقها، والأئمد حجر يتخذ منه الكحل - والقرد ما تلبد من
الصوف وغيره.

(٤) الآية في سورة طه والشاهد أن تلك استعملت بمعنى الذي فحاس عليها هنا جعل ذلك بمعنى
الذي.

(٥) تقدم - ويروى «أمنت» بدل عتقت.

عَدَسٌ مَا لِعِبَادِ عَلَيْكَ إِمَارَةٌ عَتَقْتِ، وهذا تحمليْن طليق
 وقوله عز وجل: ﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾.
 هذه الهاء لمحمد ﷺ، أي من كان يظن أن لن ينصر الله مُحمداً حتى
 يظهره على الدين كله فليمت غيظاً، وهو تفسير قوله: ﴿فَلْيَمْلِكْ بِسَبَبِ إِلَى
 السَّمَاءِ﴾.

السبب الحبل، والسماء السقف، أي فليشُدْ حَبْلاً فِي سَفْهِهِ.
 ﴿ثُمَّ لَيَقْطَعْ﴾.

أي ليمد الحبل حتى ينقطع فيموت مختنقاً.
 ﴿هَلْ يَدْهَبُ كَيْدُهُ مَا يَعِظُ﴾.

أي هل يذهب كيده غيظه. وَفُرِثَتْ ثُمَّ لَيَقْطَعْ، وثم لَيَقْطَعْ، بكسر اللام
 وجزمها.

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ
 وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾.

يَفْصِلُ اللَّهُ بَيْنَ هَذِهِ الْفِرَقِ الْخَمْسِ وَبَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ.

﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِنْ نَارٍ﴾، والمؤمنون يدخلون الجنة وهو
 قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ﴾.

وخبر إن الأولى جملة الكلام مع إن الثانية. وَقَدْ زَعَمَ قَوْمٌ أَنَّ قَوْلَكَ: إِنَّ
 زَيْداً إِنَّهُ قَاتِمٌ رَدِيءٌ وَأَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ إِنَّمَا صَلَحَتْ فِي الَّذِي. ولا فرق بين الذي
 وغيره في باب إن، إن قلت إن زيدا إنه قاتم كان جيداً ومثله قول الشاعر^(١):

(١) هو جزير يدح أحد الخلفاء الروائيين، والبيت في معاني القرآن للفراء ص ٢١٨ ح ٢. والشرط
 الثاني:

إِنَّ السَّخِيفَةَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيَّةُ

وليس بين البصريين خلاف في أن «إِنَّ» تدخل على كل ابتداء وخبر، تقول إن زيداً هو قائم وإن زيداً إنه قائم.

وقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ إلى قوله وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴿﴾.

والسجود ههنا الخضوع لله عز وجل، وهي طاعة ممن خلق الله من الحيوان والموات. والدليل على أنه سجد طاعة قوله: ﴿وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾. هذا أجود الوجوه أن يكون تسجد مطيعة، لله عز وجل، كما قال الله تعالى: ﴿فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾، وكما قال: ﴿وَإِنْ مِنْهَا﴾ يعني الحجارة ﴿لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾، فالخشية لا تكون إلا لما أعطاه الله مما يختبر به خشيته. وقال قوم: السجود من هذه الأشياء التي هي موات ومن الحيوان الذي لا يعقل إنما هو أثر الصنعة فيها والخضوع الذي يدل على أنها مخلوقة، واحتجوا في ذلك بقول الشاعر: (١):

بَجَيْشٍ يَفْضِلُ الْبَلَقَ فِي حَجَرَاتِهِ تَرَى الْأَكْمَ فِيهِ سُجْداً لِلْحَوَافِرِ
أي قد خشعت من وطء الحوافر عليها، وذلك القول الذي قالوه لأن السجود الذي هو طاعة عندهم إنما يكون ممن يعقل، والذي يكسر (٢) هذا ما وصف الله عز وجل من أن من الحجارة لما يهبط من خشية الله، والخشية والخوف ما عقلناه إلا للادميين، وقد أعلمنا الله - عز وجل - أن من الحجارة

سريال ملك به ترجى الحوائيم

ويرى: يكفي الخليفة أن الله سريله. - هذا، «وان» تعاد عند طول الكلام والفصل البعيد بين اسمها وخبرها.

(١) هو الراعي.

(٢) الذي يتقضى أن الخشوع إما يكون ممن يعقل.

ما يخشاه، وأعلمنا أنه سخر مع داود الجبال والطير تسبح معه، فلو كان تسبح الجبال والطير أثر الصنعة ما قيل سخرنا ولا قيل مع داود الجبال لأن أثر الصنعة يتبين مع داود وغيره، فهو سجد طاعة لا محالة، وكذلك التسبح في الجبال والطير، ولكننا لا نعلم تسبيحها إلا أن يجيئنا في الحديث كيف تسبح ذلك. وقال الله عز وجل - ﴿وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم﴾^(١).

وقوله عز وجل: ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾. الخصمان المؤمنون والكافرون - جاء في التفسير أن اليهود قالوا للمسلمين ديننا أقدم من دينكم وكتابنا أقدم من كتابكم، فاجابهم المسلمون بأننا آمنا بما أنزل إلينا وأنزل إليكم وآمنا بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله، وأنتم كفرتم ببعض الرسل فظهرت حجة المسلمين على الكافرين. وقيل اختصموا وقد قال خصمان لأنهما جمعان.

﴿قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِنْ نَارٍ﴾. وجاء في التفسير أن النياب التي من نار هي نحاس قد أذيب. قوله عز وجل: ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُوسِهِمُ الْحَمِيمُ. يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ﴾.

يغلى به ما في بطونهم حتى يخرج من أذبارهم، فهذا لأحد الخصمين، وقال في الخصم الذين هم مؤمنون:

﴿إِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤُا﴾.

و ﴿لُؤْلُؤُا﴾ يقرأ أن جميعاً، فمن قرأ ﴿ولؤلؤاً﴾ فعلى معنى يحلون فيها أساور من

(١) سورة الإسراء من الآية ٤٤.

ذهب ويُحَلِّونَ لَوْلُوا، ومن قرأ وَلَوْلُوا أرادَ وَمِنْ لَوْلُوا. وجائز أن يكونَ اسَاوَر من: ذَهَبٍ وَلَوْلُوا، فيكون ذلك فيها خلطاً مِنَ الصِّنْفَيْنِ ويقرأ يَحَلِّونَ فيها على معنى قَوْلِكَ حَلِي يَحَلِي إذا صار ذا حَلِي .

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ، وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾.

لفظ يَصُدُّونَ لفظ مستقبل عطف به على لفظ الماضي، لأن معنى الذين كفروا الذين هم كافرون، فكأنه قال إِنَّ الْكَافِرِينَ وَالصَّادِقِينَ. وخبر إن فيه قولان أحدهما أن يكون محذوفاً فيكون المعنى إِنَّ الَّذِينَ هَذِهِ صِفَتُهُمْ هَلَكُوا وجائز أن يكون - وهو الوجه - الخبر ﴿نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾.

فيكون المعنى إن الكافرين والملحدين في المسجد الحرام نُذِقْتُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ^(١).

وقوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ﴾.

القراءة الرفعُ في سَوَاءٍ، ورفعهُ من جهتين إحداهما أن يكون وقف التمام [هو] ﴿الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ﴾، كما قال: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾^(٢). ويكون ﴿سَوَاءٌ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ﴾ على الابتداء والخبر، ويجوز أن يكون على جعلناه سواء العاكف فيه، فيرتفع سواء على الابتداء، ويكون الخبر ههنا العاكف فيه، أعني خبر ﴿سَوَاءٌ الْعَاكِفُ﴾ ويكون خبر ﴿جَعَلْنَاهُ﴾ الجملة.

(١) هذا لا يستقيم إذا كانت «مَنْ» شرطية، وهي شرطية، إنما يستقيم إذا كانت موصولة. ونذقه إذا كان جملة خبرية يجب أن يكون مرفوعاً، ولكن يبدو أن الخبر محذوف جملة الشرط دالة عليه.
(٢) سورة آل عمران الآية ٩٦ وهي: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا﴾ وجعل الناس هناك تمام الآية وجه غير جيد.

وتفسير قوله: ﴿سواء العاكف فيه والباد﴾ أنه يستوي في سُكنى مكة المقيم بها والنَّازِع^(١) إليها من أي بَلَدٍ كَانَ، وقيل سواء في تفضيله وإقامة المَنَابِكِ العاكف المقيم بالحرم والنَّازِعُ إِلَيْهِ.

وقوله: ﴿وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ﴾.

قيل الإلحاد فيه الشرك بالله، وقيل كُلُّ ظَالِمٍ فِيهِ مُلْحِدٌ، وجاء عن عُمَرُ أن احتكار الطعام بمكة إلحادٌ. وقال أهل اللغة إن معنى الباء الطرح. المعنى ومن يرد فيه إلحاداً بظلم، وأنشدوا قول الشاعر: ^(٢)

هُنَّ الْحَرَاثِرُ لَا رَبَّاتٌ أَحْمِرُهُ سَوْدُ الْمُحَاجِرِ لَا يقرآن بالسُّوَرِ

المعنى عندهم لا يقرآن السُّوَر، وأنشدوا: ^(٣)

بَوَادٍ يَمَانٍ نَبَتَ الْبُثُّ صَثْرُهُ وَأَسْفَلُهُ بِالْمَرْخِ وَالشَّبَّهَانِ

أي وينبت أسفلهُ المَرْخُ والشَّبهَان. والذي يذهب إليه أصحابنا أن الباء ليست بملغاة، المعنى عندهم ومن إرادته فيه بأن يلحد بظلم وهو مثل قوله:

أريد لأنسى ذكرها فكأنما تمثل لي ليلي بكل سبيل^(٤)

المعنى أريد، وإرادتي لهذا.

ومعنى الإلحاد في اللغة العدول عن القصد.

(١) المتجه إليها والقدام من مكان آخر.

(٢) هو الراعي - والبيت في الخزائن ٦٦٨/٣، واللسان (سور) والقرطبي ١٥٨/١، وشواهد المغني ١١٦.

(٣) ينسب لامرئ القيس، وللأحول الشكري واسمه يعلى، والشبهان نبت يشبه الثمام وقيل هو الثمام، والمَرْخ من شجر النار كثير الوري سريعه. والثث - بالثاء المثناة شجر طيب الريح مر العلم يدينغ/به، والبيت في اللسان (ثث): «وينبت الثث فرعه»، وفي (شبه) كما هنا. - وهو في الطغري ٩٤/١٧، والقرطبي ٣٦/١٢.

(٤) تقدم.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾.

جعلنا مكان البيت مبوأ لإبراهيم، والمبوأ المنزل، فالمعنى أن الله أعلم إبراهيم مكان البيت فبنى البيت على أسه القديم، وكان البيت في أيام الطوفان رفع إلى السماء حين غرق الله الأرض وما عليها فشرف بيته بأن أخرجه عن جملة ما غرق. ويروى أن البيت كان من ياقوتة حمراء.

وقوله: ﴿وَوَهَبْنَا بَيْتِي لِلطَّاغُوتِينَ وَالْقَائِمِينَ﴾.^١

قيل: المعنى طهره من الشرك. والقائمون ههنا المصلون.

وقوله: ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾.

روى أن أذان إبراهيم بالحج أن وقف في المقام فقال: أيها الناس أجيئوا يا عباد الله أطيعوا الله يا عباد الله اتقوا الله، فوقرت في قلب كل مؤمن ومؤمنة وأسمع ما بين السماء والأرض وأجابه من في الأصلاب ممن كتب له الحج، فكل من حج فهو ممن أجاب إبراهيم، ويروى أن أذانه بالحج كان يا أيها الناس كتب عليكم الحج.

وقوله تعالى: ﴿يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾.

﴿رِجَالًا﴾ جمع راجل مثل صاحب وصحاب، وقائم وقِيَام: ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ﴾، أي يأتوك رجالاً وركباناً. وقال يأتين على معنى الإبل المعنى وعلى كل بعيد ضامر يأتي من كل فج عميق، وعميق بعيد، قال رؤية^(١):

وَقَاتِمِ الْأَعْمَاقِ خَاوِيِ الْمَخْتَرِ.

الأعماق الأعفار، ومن هذا قيل: هذه بئر عميقة، أي بعيدة القرار.

(١) من أرجوزة له طويلة - وهو في الطبري ٥٩/١٥، واللسان (قتم) ويديوانه ١٠٤، وطبقات ابن سلام ص ٧٦١ (ت محمود شاكر).

وقوله تعالى: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾.

أي ليشهدوا ما نَدَبَهُمُ اللَّهُ إليه مما فيه النفع لهم في آخرتهم.

﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾.

يعنى به يوم النحر والأيام التي بعده يُنَحَرُ فِيهَا لأن الذكر ههنا يدل على التسمية على ما يُنَحَرُ لقوله على ما رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ.

وقوله: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ﴾.

﴿البائس﴾ الذي قد ناله بؤس، والبؤس شدة الفقر، يقال: قد بؤس، وبأس إذا صار ذا بؤس. وقوله ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ ليس بأمر لازم، من شاء أكل من أضحيته ومن شاء لم يأكل، وإغما هو إباحة كما قال: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾^(١). فإنما قال فاصطادوا، لأنه كان قد حظر عليهم الصيد وهم مُحْرِمُونَ، فأباحتهم الصَّيْدَ. وكذلك هذا الأمر ههنا إباحة بعد حظرهم^(٢) على أنفسهم أكل الأضاحي، لأن أهل الجاهلية كانوا إذا نحروا لم يستحلوا أن يأكلوا من نياكهم^(٣) شيئاً، فأعلم الله عز وجل أن ذلك جائز.

وقوله: ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾.

فرتت ثم لِيَقْضُوا بكسر اللام، وكذلك قرأ أبو عمرو، والقراءة بالتسكين مع ثم كثيرة.

والتَفَثُ في التفسير جاء^(٤)، وأهل اللغة لا يعرفون إلا من التفسير، قالوا

(١) سورة المائدة الآية: ٢.

(٢) هم الذين حرموا أكل الأضاحي على أنفسهم.

(٣) جمع نسيكة، وهي الحيوان الذي يذبح نسكاً وقرئناً لله.

(٤) لم يأت شرحه إلا في كتب التفسير.

التفت الأخذ من الشارب وتقليم الأظافر ونصف الأبط وحلق العانة والأخذ من الشعر، كأنه الخروج من الإحرام إلى الإحلال.

قوله: ﴿وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾.

قيل في العتيق أقوال، قال الحسن هو البيت القديم، ودليل الحسن على ذلك قوله: ﴿إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا﴾^(١).

وقيل إن البيت العتيق الذي عتق من الغرق أيام الطوفان، ودليل هذا القول: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾، فهذا دليل أن البيت رفع وبقي مكانه. وأكثر ما جاء في التفسير أنه أُعْتِقَ من الجبابة، فلم يَغْلِبْ عليه جَبَارٌ، وقيل إنه سُمِّيَ العتيق لأنه لم يدعه أحد من الناس. وقيل إنما سمي العتيق لأنه لم يقصده جبار إلا أهلكه الله، يقال أعتقت المملوك فهو مُعْتَقٌ وَعَتِيقٌ. وكل ما مر في تفسير العتيق فجائز حسن - والله أعلم بحقيقة ذلك - وهذه الآية تدل على أن الطواف يوم النحر فرض^(٢).

وقوله: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرُمَاتِ اللَّهِ﴾.

وحرمات الله الحج والعمرة وسائر المناسك، وكل ما فرض الله فهو من حرمت الله، والحرمة ما وجب القيام به وحرّم تركه والتفريط فيه. وموضع ذلك رفع، المعنى الأمر ذلك.

وقوله: ﴿وَأَجَلْتُ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا يَتْلَى عَلَيْكُمْ﴾.

«ما» في موضع نصب أي إلا ما يتلى عليكم من الميتة والدم والمنخقة والموقوتة وسائر ما تلي تحريمه.

وقوله: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾.

(١) - سورة آل عمران الآية ٩٦.

(٢) ليس فيها دلالة على تحديد يوم للطواف والوارد تقتضي الجمع ولا تقتضي التعقيب.

«مِنْ» ههنا لتخليص جنس من أجناس^(١) المعنى فاجتنبوا الرجس الذي هو وَثْنٌ وقوله: ﴿وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾.

الزور الكذب، وقيل إنه ههنا الشُّرك بالله، وقيل أيضاً شهادة الزور، وهذا كله جائز. والآية تدل - والله أعلم - على أنهم نُهوا أن يُحَرِّمُوا ما حَرَّمَ أصحابُ الأوثانِ نحو قولهم: ما في بطون هذه الأنعام خالصةً لذكورنا ومحرمٌ على أزواجنا، ونحو نحرهم البحيرةَ والسائيةَ، فأعلمهم الله أنَّ الأنعامَ مُحَلَّلَةٌ إلّا ما حَرَّمَ اللهُ منها، ونهاهم الله عن قول الزور أن يقولوا هذا حلال وهذا حرام ليُفْتَرُوا على الله كَذِباً. وقوله: ﴿حُنْفَاءَ لِلَّهِ﴾.

منصوبٌ على الحال، وتأويله مُسْلِمِينَ لَا يَمِيلُونَ إلى دينٍ غير الإسلام. وقوله: ﴿غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ، وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ﴾.

ويقرأ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ وَفَتَخْطَفُهُ. وقرأ الحسن فَتَخْطَفُهُ بكسر التاء والخاء والطاء. فمن قرأ فَتَخْطَفُهُ بالتخفيف فهو من خَطِطَ يَخْطِفُ، وَالْخَطِيفُ الْأَخْذُ بسرعة، ومن قرأ فَتَخْطَفُهُ - بكسر الطاء والتشديد - فالأصل فَتَخْطِفُهُ فادغم التاء في الطاء وألقى حركة التاء على الخاء ففتحتها، ومن قالَ بِكسر الخاء والطاء، كسر الخاء لسكونها وسُكُونُ الطاء، ومن كسر التاء والخاء والطاء - وهي قراءة الحسن - فهو على أن الأصل تَخْطِفُهُ.

وهذا مثل ضَرَبَةِ اللهِ للكافر في بُعْدِهِ عَنِ الْحَقِّ - فأعلم الله أنَّ بُعْدَ مَنْ أَشْرَكَ بِهِ مِنَ الْحَقِّ كَبُعْدِ مَنْ خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَذَهَبَتْ بِهِ الطَّيْرُ أَوْ هَوَتْ بِهِ الرِّيحُ في مكانٍ سحيقٍ - [أي] بَعِيدٍ.

(١) بَيَانَةٌ.

قوله: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾.

شعائر الله المعالم التي نَدَبَ إليها وأمر بالقيام بها، واخذتها شعيرة، فالصفا والمروة من شعائر الله، والذي يُعْنَى به هنا البدن.

وقوله: ﴿لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾،
يعنى أن لكم في البدن - قبل أن تُعْلِمُوها، وتُسَمَّوها هَدْيًا إلى بيتي - منافع،
فإذا أَشْعَرْتُمُوهَا - والاشعار أن يشق في السنام حتى يَدْمَى ويعلق عليها نعلًا
ليعلم أنها بدنة^(١)، فأكثرُ الناس لا يرى الانتفاع بها إذا جُعِلَتْ بدنةً، لا
بَلْبِيَّهَا ولا بِوَبَرِهَا ولا بِظَهْرِهَا، يقول لا يُعْطَى لبنها ووبرها وظهرها أحدًا لأنها
بدنة فلا ينتفع بها غير أهل الله إلا عند الضرورة المخوف معها الموت،
وبعضهم يقول: إنَّ له أن ينتفع بها فيركبها المُعْجِي وينتفع بمنافعها إلى وقت
محلها - مكان نَحْرِهَا - . والحجة في ذلك أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مرَّ بِرَجُلٍ يَسُوقُ بَدَنَةً
فأمره ﷺ بركوبها، فقال إنها بدنة فأمره الثانية وأمره الثالثة، وقال له في الثالثة:
اركبها وَثَحَّكَ، فهذا - يجوز أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رآه مُضْطَرًّا في ركوبها من شدة
الاعْياء، وجائز على ظاهر الحديث أن يكون ركوبها جائزًا. ومن أجاز ركوبها
والانتفاع بها يقول: ليس له أن يَهْزِلَهَا وينضيها لأنها بدنة.

وقوله عز وجل: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسْكَ﴾.

وتقرأ مَنَسْكَ، والمنسك في هذا الموضع يدل على معنى النحر فكأنه
قال جعلنا لكل أمة أن تتقربَ بأن تَذْبِج الذَّبَائِحَ لِلَّهِ، ويدل على ذلك قوله
تعالى ﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾، المعنى ليذكروا
اسم الله على نَحْرِ ما رَزَقَهُمْ من بهيمة الأنعام، وقيل بعضهم: المنسك
الموضع الذي يجب تعهده، وذلك جائز.

(١) البدنة من الإبل والبقر - محرقة - كالأضحية من الغنم تهدي إلى مكة والبدنة تقال للذكر وللأنثى -
ويجمع على بَدَنٍ مثل كُتِبَ وَجِلَّةٌ وقيل: لا يعلم أنها بدنة بمعنى قيل أن يعلم أنها هدي - لا بدنة
بمعنى هدي.

ومن قال مُنْسِك فمعناه مكانٌ نُسِكٌ مثل مَجْلِس مكان جَلوس . ومن قال مُنْسِك فهو بمعنى المصدر نحو النُّسْك والنُّسُوك .

وقوله : ﴿فَالِهَكُمْ إِلَهَ وَاحِدٌ﴾ .

أي لا ينبغي أن تذكروا على ذبائحكم إلا الله وحده .

وقوله : ﴿وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ﴾ .

قيل المخبتون المتواضعون ، وقيل المخبتون المطمئنون بالإيمان بالله عز وجل ، وقيل المخبتون الذين لا يظلمون وإذا ظلموا لم ينتصروا . وكل ذلك جائز .

واشتقاقه من الْخَبْتِ مِنَ الْأَرْضِ وهي المكان المنخفض منها ، فكل مُخْبِت متواضع .

وقوله عز وجل : ﴿وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ﴾ .

القراءة الخفض واسقاط التنوين ، والخفض على الإضافة ، ويجوز : والمقيمِينَ الصَّلَاةَ ، إلا أنه بخلاف المصحف . ويجوز أيضاً على بُعْدِ الْمُقِيمِي

الصَّلَاةِ ، على حذف النون ونصب الصلاة لطول الاسم ، وأنشد سيويه :^(١)

الحافظو عورة العشيرة لا يأتيتهم من ورأيهم نطف

وزعم أنه شاذ .

وقوله تعالى : ﴿وَالْبَيْدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ .

النصب أحسن لأن قبله فعلاً ، المعنى وَجَعَلْنَا الْبَيْدَنَ ، فنصب بفعل

(١) الشاهد ٢٩٨ في الخزانة . كتاب سيويه ٩٥/١ ، والاشموني ٢٤٧/٢ . قال ابن السراج : وقد أجازوا «رايت الضاربي زيداً» ، وليس بحسن ، وإنما جواز ذلك على أنك أردت التنويه فحذفها لطف الاسم . والعورة : موطن الضيف ، والتطف - بفتحين العيب .

والبيت لعد . س امرئ القيس الخزرجي ، وهو جاهلي ، جد عبد الله بن رواحة - وكان لمالك بن النحلان يسمى بُعْجِراً فخر بسيدته مالك الخزرجي بين الأوس ، فقتله رجل منهم يقال له سمير ، وأسر مالك على قتل سمير أو أخذ دية رجل حر . فوقعت بينهم حرب . ثم احتكموا إلى عمرو فقتى ببلية مولى ولم يقبل مالك - فقال عمرو هذه القصيدة .

مُضَمَّر الذي ظهر يفسره. وإن شئت رفعت على الاستئناف. والبُذْن بتسكين الدَّالِ وَضَمِّهَا. بَذَنَ وَيُذِنُ، وَيُذِنُ مثل قوله ثَمَرَةٌ وَثَمَرٌ وَثُمُرٌ. وإنما سميت بَذَنَةً لأنها تَبَذَنَ، أي تَسَمَّنَ.

وقوله: ﴿فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٌ﴾.

﴿صَوَافٌ﴾ منصوبة على الحال، ولكنها لا تنون لأنها لا تنصرف، أي قَدْ صَفَّتْ قَوَائِمُهَا، أي فاذكروا اسم الله عليها في حال نحرها. والبَعِيرُ ينحدر قائماً، وهذه الآية تدل على ذلك، وتقرأ صَوَافِنَ، والصابان الذي يقوم على ثَلَاثٍ، فالبَعِيرُ إذا أرادوا نحره تعقل إحدى يديه فَهُوَ صَافِنٌ، والجمع صَوَافِنُ يا هذا، وقرئت صَوَافِي بالياء وبالفتح يَغْيَرُ تَنْوِين وتفسيره خَوَالصُ - أي خالصة لله عز وجل، لا تُشْرِكُوا في التَّسْمِيَةِ على نحرها أحداً.

وقوله: ﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا﴾.

أي إذا سقطت إلى الأرض.

﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ﴾.

بتشديد الراء، ويجوز والمُعْتَرِّي بالياء، ويقال: وجب الحائط يَجِبُ وَجَبَةً إِذَا سَقَطَ، ووجب القلب يجب وَجَبًا وَوَجَبًا إِذَا تَحَرَّكَ مِنْ فَرْعٍ، ووجب البئع يجب وَجُوبًا وَجَبَةً، والمستقبل في ذلك كله يجب، وقيل في الْقَانِعِ الذي يَقْنَعُ بما تُعْطِيهِ، وقيل الذي يَقْنَعُ بالسير. وقيل وهو مذهب أهل اللُّغَةِ السَّائِلِ، يقال قَنَعَ الرجل قُنُوعًا إِذَا سَأَلَ، فهو قَانِعٌ، وَأَنْشُدُوا لِلشَّمَاخِ^(١).

كمال المرء يَصْلِحُهُ فيُعْنِي مَفَاقِيرَهُ أَغْفُ مِنَ الْقُنُوعِ

أي أغف من السؤال، وقنع قناعة إذا رَضِيَ فهو قَنِيعٌ، والمُعْتَرُّ: الذي

(١) انظر الطبري ١١٠/١٧، والقرطبي ٦٤/١٢ واللسان (قنع - فقر) وجزاز أبي عبيدة ط/٢٥١ - والمفاهر وجوه الفقر، وقيل جمع فقر على غير قياس مثل مشابه وملاحم والقنوع السؤال.

يعتريك فيطلب ما عندك، سالك إذ سئلت عن السؤال وكذلك المعتري .

وقوله عز وجل: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤها﴾ .

وقرئت: ﴿لَنْ تَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا﴾ بالتاء، فمن قرأ بالياء فليجمع اللحوم، ومن قرأ بالتاء فلجماعة اللحوم - وكانوا إذا ذَبَحُوا لَطَّخُوا البيت بالدم، فأعلم الله - عز وجل - أن الذي يَصِلُ إليه تَقَوَاهُ وطَاعَتُهُ فيما يَأْمُرُ بِهِ .

﴿وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ﴾ .

وتناله التقوى منكم - بالياء والتاء - فمن آتَتْ فللفظ التقوى، ومن ذَكَرَ فلأن معنى التقوى والتقى واحدٌ
وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ .

ويُدْفَعُ [عن الذين آمنوا] . هذا يدل على النَّصْرِ مِنْ عِنْدِهِ، أي فإذا دَفَعْتُمْ، أي فإذا قَعَلْتُمْ هذا، وَخَالَفْتُمْ الْجَاهِلِيَّةَ فيما تَفْعَلُونَهُ في نُحْرِهِمْ، وإشراكهم بالله، فَإِنَّ اللَّهَ يَذْفَعُ عَنْ جُزِيهِ .

وقوله: ﴿كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ .

﴿خَوَّانٍ﴾ فعال من الخِيَانَةِ، أي من ذكر اسم غير الله وَتَقَرَّبَ إلى الأصنام بِدَيْبِخَتِهِ فهو خَوَّانٌ كَفُورٌ .

والْبَذَنُ قيل إنها الإِبِلُ خاصَّةً، وقيل إنها الإِبِلُ والبَقَرُ، وَلَا أَعْلَمُ أَحَدًا قال: إن الشاء داخلة فيها، فأما من قال إنها الإِبِلُ والبَقَرُ فَهَمَّ أَكْبَرُ فقهاء الأمصار، ولكن الاستعمال في السِّيَاقَةِ إِلَى الْبَيْتِ الإِبِلُ فلذلك قال من قال إنها الإِبِلُ^(١) .

(١) أي من قال إن البدن هي الإِبِلُ فقط وليست البقر داخلة فيها قال ذلك مستنداً إلى أن الاستعمال فيها يساق للبيت هو الإِبِلُ .

وقوله: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ﴾.

ويقراً أُذِنَ للذين يُقَاتِلُونَ، ويُقرأ أُذِنَ للذين يُقَاتِلُونَ وَيُقَاتِلُونَ. والمعنى
أذن للذين يقاتلون أن يقاتلوا. ويروى أنها أول آية نزلت في القتال.
﴿بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾.

أي أُذِنَ لهم أن يقاتلوا بسبب ما ظلموا
وقوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾.

وعدهم الله النَّصْرَ، ولا يجوز أن يقرأ و«أَنَّ» الله - بفتح أن، ولا بين
أهل اللغة خِلافٌ في أن هذا لا يجوز لأن «أَنَّ» إذا كانت معها اللام^(١) لم
تفتح أبداً.

وقوله: ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا﴾.
﴿الَّذِينَ﴾ في موضع جرٍّ، المعنى «أُذِنَ للذين أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ
إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ».

«أَنَّ» في موضع جرٍّ، المعنى أُخْرِجُوا بِلا حَقٍّ، إِلَّا يَقُولُهُمْ رَبَّنَا اللَّهُ أي لم
يخرجوا إلا بأن وَحْدُوا اللَّهَ، فَأَخْرَجَتْهُمْ عَبْدَةُ الْأَوْثَانِ لتوحيدهم.

وقوله: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهْذَمَتْ [صَوَامِعُ]﴾.

المعنى: ولولا أن دفع الله بعض الناس ببعضٍ لَهْذَمَتْ صوامع، وتقرأ
لَهْذِمَتْ، وهي صوامع الرُّهْبَانِ.

﴿وَيَبِيعُ وَصَلَوَاتٍ وَمَسَاجِدُ﴾.

والبَيْعُ بَيْعُ النصارى، وَالصَّلَوَاتُ كَنَائِسُ الْيَهُودِ، وهي بالعبرانية صَلَوَاتَا،

(١) أن المفتوحة لا تأتي لام التوكيد في خبرها.

وقرئت صلاةً ومَسَاجِدُ، وقيل إنها موضعُ صَلَواتِ الصَّابِئينَ، وتأويل هذا: لولا أن الله - عز وجل - دَفَعَ بعض الناسَ بَعْضَ لَهْدَمٍ في شريعة كل نبي الحَمَكَاةِ الَّذِي كان يُصَلِّي فيه، فَكَانَ لولا الدَّفْعُ لَهُدَمٍ في زمن نوح عليه السلام الكنائس التي كان يصلي فيها في شريعته، وفي زمن عيسى الصوامع والبيع، وفي زمن محمد ﷺ (١) المساجد.

وقوله: ﴿وَلْيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾.

أي من أقام شريعة من شرائعه، نصر على إقامة ذلك، إلا أنه لا يُقام في شريعة نبي إلا ما أتى به ذلك النبي وتنتهي عما نهى عنه.

وقوله: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾.

﴿الذين﴾ في موضع نصب على تفسير مَنْ، المعنى وَلْيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ثم بين صفة ناصريه فقال:

﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾.

فَصِفَةُ جُزْبِ اللَّهِ الَّذِينَ يُوحِدُونَهُ، إقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهما واجبان كوجوب الصلاة والزكاة أعني الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

﴿فَكَأَيُّ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا عُرُوشُهَا﴾.

ويقرا أهلكتها، المعنى فكيف كان نكير أي ثم أخذتهم فابلغتهم فابلغت أبلغ الإنكار. فأهلكت قرى كثيرة، لأن معنى فَكَأَيُّ مِنْ قَرْيَةٍ معنى فكم من قرية، ومعنى كم من قرية عدد كثير من القرى.

(١) نسخة عليه السلام.

ويجوز كائِنْ بتشديد الياء، ويجوز كائِنْ مِنْ قَرَبَةٍ، وهو عند البصريين في معنى العدد الكبير، تقول: وكائن مِنْ رَجُلٍ جَاءَنِي معناه العدد الكثير مِنْ الرُّجَالِ.

﴿فَهِىَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾.

والعروش السُّقُوفُ، فالمعنى أنها قَدْ خَرِبَتْ وَخَلَّتْ فصارت على سُقُوفِهَا كما قال في مَوْضِعٍ آخَرَ: ﴿فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا﴾^(١)، يقال خَوِبَ الدَّارُ والمدينةُ خَوَاءً، معدودٌ، فهي خَاوِيَةٌ، وَخَرِبَتِ المرأةُ وَخَوِيَ الإنسانُ إِذَا خَلَا مِنْ الطَّعَامِ خَوًى، مَقْصُورٌ فَهُوَ خَوٍ.

وقوله: ﴿وَيُثِرُّ مَعْطَلَةٌ وَقَصْرٌ مَشِيدٌ﴾.

أكثر ما جاء في مَشِيدٍ من التفسير مُجَصَّصٌ، والشَّيْدُ الجِصُّ والكَلْسُ أيضاً شَيْدٌ، وَقِيلَ مَشِيدٌ مُحَصَّنٌ مُرْتَفِعٌ، والمُشِيدُ إِذَا قِيلَ مُجَصَّصٌ فَهُوَ مُرْتَفِعٌ في قَدْرِهِ وَإِنْ لَمْ يَرْتَفِعْ فِي سُمُكِهِ، وأصل الشَّيْدِ الجِصُّ والنُّورَةُ، وكل ما بُنِيَ بِهِمَا أَوْ بِأَحَدِهِمَا فَهُوَ مُشِيدٌ.

وقوله: ﴿وَلَكِنْ نَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾.

القلبُ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي الصُّدْرِ - وَلَكِنْ جَرَى عَلَى التَّوَكِيدِ كما قال عَزَّ وَجَلَّ ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَهِهِمْ﴾^(٢)، وكما قال: ﴿وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾^(٣)، وكما قرأ بعضهم: ﴿لَهُ تَسْعُ وَتَسْعُونَ نَعْمَةً﴾^(٤). فالتوكيد جارٍ في الكلام مبالغٌ في الإِفْهَامِ.

(١) سورة الحجر الآية ٧٤.

(٢) سورة آل عمران الآية ١٦٧.

(٣) سورة الأنعام الآية ٣٨.

(٤) سورة ص الآية ٢٣.

وقوله: ﴿وَإِنْ يَوْمًا عِندَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾.

قيل إن يوماً من أيام عَذَابِهِمْ كَأَلْفِ سَنَةٍ، ويدل على ذلك الحديث الذي يُروى أن الفقراء يُدْخَلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِنِصْفِ يَوْمٍ.

وجاء في حديث آخر تفسير هذا القول بخمسمائة عامٍ. فهذا يدل على أن اليوم من أيام القيامة أَلْفُ سَنَةٍ، والذي تدل عليه الآية - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أنهم اسْتَعَجَلُوا فَأَعْلَمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أنه لا يُقَوِّتُهُ شَيْءٌ، وَأَنَّ يَوْمًا عنده وألف سنة في قُدْرَتِهِ وَاحِدٌ، وأن الاستعجال في ميعادهم لا فرق [فيه] بين وقوع ما يستعجلون به من العذاب وتأخره في القدرة إِلَّا أَنَّ اللَّهَ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - تَفْضِلُ بِالْإِمْهَالِ، وَغَفَرَ بِالتَّوْبَةِ، فالتأخير الفرق بينه وبين التقدير تَفْضِيلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِالنَّظَرَةِ. ثم أعلم - عَزَّ وَجَلَّ - أنه قد أخذ قَوْماً بعد الإِمْلاءِ والتأخير عَقُوبَةً مِنْهُ لِيُزِدَادُوا إِثْمًا فقال بعد قوله: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾، وبعد تمام الآية ﴿وَكَايْنٍ مِنْ قُرْبَةٍ أُمْنِيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَيَّ الْمَصِيرُ﴾.

المعنى ثم أَخَذْتُهَا بِالْعَذَابِ، واستغني عن ذكر العذاب لِتَقْدِيمِ ذكره في قوله: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾.

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ﴾.

أي ظانِّينَ أَنَّهُمْ يَعْجِزُونَنَا لِأَنَّهُمْ ظَنُّوا أَنَّهُمْ لَا يُعْثُونَ، وَأَنَّهُ لَا جَنَّةَ وَلَا نارَ. وقيل في التفسير معاً جزين معاً ندين، وليس بخارج من القول الأول، وقُرِئَتْ مُعَاجِزِينَ، وتأويلها أنهم كانوا يُعْجِزُونَ من اتبع النبي ﷺ وَيُبْطِلُونَهُمْ عنه.

وقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾.

معنى إِذَا تَمَنَّى إِذَا تَلَا، ألقى الشيطان في تِلَاوَتِهِ، فذلك

محنة من الله ، - عَزَّ وَجَلَّ - . وله أَنْ يمتحن بما شاء ، فألقى الشيطان على لسان النبي ﷺ شيئاً من صفة الأصنام فافتن بذلك أهل الشقاق والنفاق ومن في قلبه مرض فقال الله عَزَّ وَجَلَّ :

﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾
ثم أعلم أنهم ظالمون ، وأنهم في شقاقٍ دائمٍ ، والشقاق غاية العداوة فقال :

﴿وإِنَّ الظَّالِمِينَ لَنِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾
ثم أعلم أن هؤلاء لا يتوبون فقال :
﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ﴾ أي في شك منه .
﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾ أي مفاجأة .
﴿أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ﴾ .

أصل العقم ، العقم في الولادة ، يقال : هذه امرأة عقيم ، كما قال الله - عَزَّ وَجَلَّ - : ﴿وَقَالَتْ عُجُوزٌ عَقِيمٌ﴾^(١) ، وكذلك رجل عقيم إذا كان لا يولد قال الشاعر^(٢) :

عَقِيمَ النِّسَاءِ فَلَا يَلِدْنَ شَبِيهَهُ إِنْ النِّسَاءُ بِمِثْلِهِ عَقُمَ

والريح العقيم التي لا تأتي بسحاب يُمطر ، وإنما تأتي بالعذاب ، واليوم العقيم هو الذي لا يأتي فيه خير ، فيوم القيامة عقيم على الكفار كما قال الله

(١) في سورة الداريات الآية ٢٩ وهي : ﴿فَأَقْبَلَ بِنُجَّتِهِ فِي سَرٍّ فَصَكَتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ .

(٢) في اللسان (عقم) وقبله :

نذر الكلام من الحياء تحالهُ ضمناً وليس بجسمه سُقْمُ
متهلل بنعم ، بلا متباعد سيان منه الوفر والعهد
والضمن السقيم . والأفصح في عقم أن يقال : عَقَمَ الله روحها ، بالتشديد وعَقَّتْ هي ، ومن قال عَقمت أو عَقمت - بفتح العين أو كسرهما قال اعقمها الله وهي عقيم .

- عز وجل -: ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ﴾^(١). وليس هو على المؤمنين الذين أُذِلُّوا في رحمة الله كذلك.

وأشدد بعض أهل اللغة في قوله تمنى في معنى تلا قول الشاعر^(٢):

تمنى كتاب الله أول ليلة تمنى داود الكتاب على رسل

أي تلا كتاب الله مترسلاً فيه كما تلا داود الزبور مترسلاً فيه.

وقوله: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ﴾.

﴿ذلك﴾ في موضع رفع، المعنى الأمر ذلك، أي الأمر ما قصصنا عليكم.

قوله: ﴿وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ﴾.

الأول لم يكن عقوبة، وإنما العقوبة الجزاء^(٣)، ولكنه سمي عقوبةً لأن

الفعل الذي هو عقوبة كان جزاء فسمي الأول الذي جوزي عليه عقوبة لاستواء

الفعلين في جنس المكروه. كما قال عز وجل: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾^(٤)،

فالأول سيئة والمجازاة عليها حسنة من حسنات المجازي عليها إلا أنها سجيئت

سيئة بأنها وقعت إساءة بالمفعول به، لأنه فعل به ما يسوءه وكذلك قوله

﴿مُسْتَهْزِئُونَ. اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾^(٥)، جعل مجازاتهم باستهزائهم مسمى بلفظ

فعلهم لأنه جزاء فعلهم.

وقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً﴾.

وقرئت مخضرة.

(١) سورة المائدة الآية ١٠.

(٢) هو حسان بن ثابت رضي الله عنه يرثي عثمان بن عفان - وأول ليلة أو أول ليلة - أي قرأ القرآن كله أول الليل. (انظر شواهد الكشاف).

(٣) الأول اعتداء والثاني عقوبة لأنه رد على الاعتداء.

(٤) سورة النور الآية / ٤٠.

(٥) سورة القدر الآية ١٤ - ١٥.

ذكر الله جلّ ثناؤه - ما يدل على توحيده من إيلاج الليل في النهار والنهار في الليل، وذكر إنزاله الماء يَنْبُتُ وذكر تسخير الفلك في البحر وإسلاك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه، فدل أنه الواحد الذي خلق الخلق وأتى بما لا يمكن البشّر أن يأتوا بمثله، ثم ذكر جهل المشركين في عبادتهم الأصنام فقال عز وجل:

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾.

أي ما لم ينزل به حجة وما ليس لهم به علم.

ثم ضرب لهم مثل ما يعبدون، وأنه لا ينفع ولا يضر.

وأما القراءة: «فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً لَا غَيْرُ» قال سيويه: سألت الخليل عن قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً﴾ فقال هذا واجب ومعناه التنبيه كأنه قال: أُنْزِلَ؟ أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ ماءً، فكان كذا وكذا، وقال غيره مثل قوله. قال مجاز هذا الكلام مجاز الخبر كأنه قال: الله ينزل من السماء ماء، فتصبح الأرض مخضرة، وأنشدوا^(١).

ألم تسأل الربيع القواة فينطق وهل يخبرنك اليوم ببدء سملق

قال الخليل: المعنى فهو مما ينطق، وأما من قرأ مَخْضَرَةً فهو على معنى ذات مَخْضَرَةٍ مثل مَبْقَلَةٍ ذات بقل، ومَشْبَعَةٍ ذات شبع، ولا يجوز مَخْضَرَةٍ - بفتح الميم وتشديد الراء - لأن مفعلة ليس في الكلام ولا معنى له.

وقوله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرِي﴾.

(١) البيت لجميل بن معمر - والربيع القواة المغفر - والسملق الذي لا شجر فيه وينطق خبر المبتدأ أي فهو ينطق، ولهذا رفع الفعل بعد فاء السببية. والبيت في شواهد المغني ٢١٦٢ ومعاني الفراء ٢٢٩/٢، والمعني ٤٠٣/٤ - ومن شواهد النحو الشائعة.

[الْفَلَكَ] بالنَّصْبِ نَسَقَ عَلَى «ما» المعنى وسخر لكم الفلك! ويكون تجري حالاً، أي وسخر لكم الفلك في حال جريها، ويقرأ: ﴿وَالْفَلَكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ﴾، فيكون الفلك مرفوعاً بالابتداء، وتجري هو الخبر، والمعنى معنى التسخير لأن جريها بأمره هو التسخير.

وقوله: ﴿وَيُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾.

على معنى كراهة أن تقع على الأرض، وموضع «أن» نَصْبٌ بِمُحْسِكِ، وهي مفعول. المعنى لكراهة أن تقع.

وقوله: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسِكًا﴾.

وَمَنْسِكًا، وقد تقدم الشرح في هذا

وقوله: ﴿فَلَا يَنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ﴾.

أي لا يجادلُكَ فيه، ومعناه لَا تُنَازِعُهُمْ، والدليل على أن المعنى لا يُجَادِلُكَ وَلَا تُجَادِلُهُمْ قوله: ﴿وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.

هذا قبل القتال، فإن قال قائل: فهم قد جادلوه فَلِمَ قيل فلا يَنَازِعُكَ في الأمر وهم قد نازعوه، فالمعنى أنه نَهَى لَهُ ﷺ عن منازعتهم كما يقول: لا يَخَاصِمُكَ فُلَانٌ في هذا أبداً، وهذا جائز في الفعل الذي لا يَكُونُ إِلَّا من اثنين لأن المجادلة والمخاصمة لا تتم إلا باثنين، فإذا قلت لا يُجَادِلُكَ فُلَانٌ فهو بمنزلة لا تُجَادِلُهُ، ولا يجوز هذا في قوله: لا يَضْرِبُكَ فُلَانٌ، وأنت تريد لا تضربه. ولكن لو قلت لا يَضَارِبُكَ فُلَانٌ لكان كقولك لا تُضَارِبُ فُلَانًا. ويقرأ: ﴿فَلَا يَنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ﴾: معناه لا يَغْلِبُكَ في المنازعة فيه، يقال: نَارَعَنِي فُلَانٌ فَنَزَعْتُهُ وَعَارَضَنِي فَعَزَزْتُهُ^(١)، أنزعه وأغلبه، المعنى فلا يَغْلِبُكَ في الأمر.

وقوله: ﴿يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا﴾.

(١) عارضي أي غلبي، وعرضي غلبي.

أي يكادون يبطشون بسطوة على النبي ﷺ وأصحابه، والذين يتلون عليهم القرآن.

وقوله: ﴿قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُم بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَمُ النَّارِ وَعَذَابُ اللَّهِ﴾.

القراءة بالرفع وهي أثبت في النحو من الجر والنصب والخفض، والنصب جائز، فأما من رفع فعلى معنى هو النار، وهي النار، كأنهم قالوا: مَا هَذَا الَّذِي هُوَ شَرُّ فَعِيلِ النَّارِ. ومن قال النار بالجر، فعلى البدل من شر، وَمَنْ قَالَ النَّارَ بِالنَّصْبِ، فهو على معنى أعني النار، وعلى معنى أَنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَمُ كَأَنَّهُ قَالَ أَعْرِفُكُمْ شَرًّا مِنْ ذَلِكَمُ النَّارِ.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ﴾.

لأنهم عبدوا من دون الله ما لا يسمع ولا يبصر وما لم يُنزل به حجة، فَأَعْلَمَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الجواب فيما جعلوه لله مثلاً، وجعلوه له نيراً، فقال:

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَاباً وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾.

يعنى الأصنام، وكل من دُعي من دُونِ اللَّهِ إِلَهاً لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ.

وقوله: ﴿وَإِنْ يَسْلُبْهُمْ الذُّبَابُ شَيْئاً لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ﴾.

أعلم الله - جل ثناؤه - أنه الخالق، ودل على وحدانيته بجميع ما خلق ثم أعلم أن الذين عبدوا من دُونِهِ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى خَلْقٍ وَاحِدٍ قَلِيلٍ ضَعِيفٍ مِنْ خَلْقِهِ، ولا على استنقاذ تافهٍ حقير منه. ثم قال:

﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾.

أي ما عظموه حقَّ عَظَمَتِهِ، ثم أَعْلَمَ بَعْدَ ذِكْرِهِ ضَعْفَ قُوَّةِ الْمُعْبُودِينَ قُوَّتَهُ^(١) فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾.

(١) أعلم قوته بعد ذكر ما بالمعبودين من ضعف.

وقوله: ﴿زُفِرَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾.

يجوز زُفِرَ، وَزُفِرَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ، أي فهم يضعفون عن أن يخلقوا ذُبَابًا، وعن أن يستنقذوا من الذباب شيئًا مع ضعف الذباب.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾.

اصطفى الله من الملائكة جبريل ومكائيل واسرافيل وَمَلَكَ الْمَوْتِ واصطفى من الناس النبيين والمرسلين، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾.
أي اقصدوا بركوعكم وسجودكم الله وحده.

﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ﴾.

والخير كل ما أمر الله به.

وقوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾.

هذا ليس بشك، ولكن معناه لَتَرْجُوا أَنْ تَكُونُوا عَلَى فلاح، كما قال لموسى وهارون: ﴿أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى، فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾^(١)، أي اذهبا على رجائكما، كما يرجو النبي مَعْنً يُنِيتُ إِلَيْهِ، وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ وراء العلم بما يؤول إليه أَمْرُ فِرْعَوْنَ إِلَّا أَنْ الْحِجَّةَ لَا تَقُومُ إِلَّا بَعْدَ الْإِبَانَةِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾.

قيل إنه بمنزلة قوله: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾، وَأَنْ نَسْخَهَا قوله: ﴿فَاتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾.

وقوله: ﴿هُوَ اجْتَبَاكُمْ﴾: معناه اخْتَارَكُمْ.

(١) سورة طه الآية ٤٤.

وقوله: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾.

أي مِنْ ضَيْقٍ، جعل الله على من لم يستطع الشيء الذي يثقل في وَقْتٍ، ما هو أخف منه، فجعل للصائم الإفطار في السفر، ويقصر الصلاة للمُصَلِّي إذا لم يُطِيق القيام أن يُصَلِّي قَاعِدًا^(١)، وإن لم يطلق القُعودُ أن يُؤمِّيَ إِيْمَاءً، وجعل للرجل أن يتزوج أَرْبَعًا، وجعل له جميع ما ملكته يَمِينُهُ. فوسَّعَ اللهُ - عَزَّ وَجَلَّ - عَلَى خَلْقِهِ.

وقوله: ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾.

معناه اتبعوا مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ. وجائز أن يكون مَنْصُوبًا بقوله: اعبدوا ربكم وافعلوا الخير فَعَلَّ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ.

وقوله: ﴿هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا﴾.

«هُوَ» رَاجِعَةٌ إِلَى اللهِ - عَزَّ وَجَلَّ - المعنى: اللهُ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ. أَنْ يُنَزَّلَ الْقُرْآنُ؛ وفي هذا القرآن سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ. وجائز أن يكون إِبْرَاهِيمَ عليه السلام سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ، وفي هذا، أي حكم إِبْرَاهِيمَ أن كل من آمن بمحمد مَوْحِدًا لِلَّهِ فقد سماه إِبْرَاهِيمَ مُسْلِمًا.

وقوله: ﴿وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾.

يروى أن الله سبحانه أعطى هذه الأمة ثلاثة أشياء لم يُعْطِهَا إِلَّا الْأَنْبِيَاءُ، جُعِلَتْ شَهِيدَةً عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ، والشهادة لكل نبي على أَمْسِهِ. وأن يقال للنبي عليه السلام: اذهب ولا حرج عليك، وقال [الله] لهذه الأمة: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾، وأنه قال لكل نَبِيٍّ سَلْ تُعْطَ، وقال لهذه الأمة: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾.

(١) هكذا جاءت هذه العادة في الأصل والمقصود منها واضح ولكنها غاية في سوء التركيب.

الفهارس

- فهرس البحوث اللغوية
- فهرس الأبيات الشعرية
- فهرس أنصاف الأبيات
- فهرس المحتويات

البحوث اللغوية

| | |
|----|-----------------------------------|
| ٦ | معنى قدم صلق |
| ١٩ | القرء في أم من لا يهذي وتوجيهها |
| ٢٤ | إعراب ماذا |
| ٢٤ | كلمة الآن |
| ٢٧ | أجمعوا أمركم وشركاءكم |
| ٣٢ | فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك |
| ٣٨ | يشنون صدورهم |
| ٤٢ | من كان يريد - وبيان فائدة كان |
| ٤٥ | معنى جرم |
| ٤٩ | الجدال واشتقاق الكلمة - جرم وأجرم |
| ٥٠ | الفلك (مفرداً وجمعاً) |
| ٥٤ | يا بني وما فيها من لغات |
| ٦٣ | كلمة ويا وبلتاه |
| ٦٣ | وهذا بعلي شيخا |
| ٦٨ | من أظهر لكم (بالرفع وبال نصب) |
| ٧٠ | معنى مسجيل واشتقاقه |
| ٧٧ | رغد وحصيد |

| | |
|-----------|-------------------------------------|
| ٧٨ | آيات متضاربة في ظاهرها |
| ٨٠ | وإن كلاً لَمَّا لِيُوفِيَهُمْ |
| ٨٢ | معنى «زلفاً من الليل» |
| ٨٨ | يا أبت |
| ٩١ ، ٩٠ | أحد عشر كوكباً .. ساجدين |
| ٩٩ | آتيناه حكماً وعلماً - وتفسير المادة |
| ١٠٠ | «هيت لك» واللغات فيها |
| ١٠١ | هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا |
| ١٠٣ | من قُبَلٍ وَمِنْ دُبُرٍ |
| ١٠٤ | تفسير إن كان |
| ١٠٤ | بدا لهم |
| ١٠٥ | شغفها حباً |
| ١٠٨ ، ١٠٧ | ما هذا بشراً |
| ١١٢ | الْبُضْعِ وَالْأَقْوَالِ فِيهِ |
| ١١٤ | معنى يعصرون |
| ١١٥ | حاشى الله - حاشى حاشٍ |
| ١٢٨ | اللغات في خطيء وأخطأ |
| ١٤٠ | المثلاث ما هي |
| ١٤١ | سواء منكم |
| ١٤٨ | ولو أن قرأنا |
| ١٥٦ | ردوا أيديهم |
| ١٥٨ | ما لنا من محيص |
| ١٧١ | ربما (بالتشديد والتخفيف) |
| ١٧٤ | سكرت أبصارنا |
| ١٧٧ | استعمال مَنْ لغير العاقل |

| | |
|-----------|------------------------|
| ١٨٣ | تفسير لعمر ك |
| ١٨٢ | كلمة ضيف |
| ٢٠١ | يأخذهم على خوف |
| ٢٠٨ | معنى مفرطون |
| ٢١٠ | وأوحى ربك إلى النحل |
| ٢١٢ | معنى الحفلة |
| ٢١٥ | من بطون أمهاتكم |
| ٢١٧ | من بعد قوة أنكاثاً |
| ٢١٧ | أن تكون أمة هي أرى |
| ٢٢٠ | معنى «جرم» |
| ٢٢٢ | لم يك من المشركين |
| ٢٢٥ | أسرى بعينه |
| ٢٣٢ | أمرنا مترفياً |
| ٢٣٣ | مدحوراً |
| ٣٩٨ ، ٢٣٤ | كلمة «أف» واللغات فيها |
| ٢٣٨ | القسطاس |
| ٢٤٢ | نسج له السموات |
| ٢٥٣ | ضعف الحياة وضعف الممات |
| ٢٥٥ | مدخل صدق ومخرج صدق |
| ٢٧١ | ضربنا على آذانهم |
| ٢٧٣ | معنى مرفق ولغاته |
| ٢٧٣ | معنى تقرضهم ذات الشمال |
| ٢٧٥ | لغات رعب وورق |
| ٢٨٦ | لكننا هو الله ربى |
| ٢٨٩ | أو يرسل عليها حساباً |

| | | |
|-------|--|-----------|
| | خاوية على عروشها . | ٢٩١ |
| | وكان الله على كل شيء مقتدرًا | ٢٩٤ |
| | ففسق عن أمر ربه | ٢٩٥ |
| | العضد ولغاته | ٢٩٧ |
| | معنى «قبلاً» ولغاتها | ٣٠٣ |
| | فلا تصاحبي أو تصحبي | ٣٠٤ |
| | لَدُنْ - (تخفيفها وتشديدها - ونظائرها) | ٣١٠ |
| | أفرغ عليه قطراً | ٣١٢ |
| | استطاع واستطاع | ٣١٧ |
| | كهيمص | ٣٢٠ |
| | كلمة عني وعني | ٣٢٦ |
| | تساقط ويساقط | ٣٢٧ |
| | أخت هارون | ٣٢٩ |
| | والسلام عليّ - ومعاني السلام | ٣٣١ |
| | يا أبت والأقوال فيها | ٣٣٩ |
| | لنترعن من كل شيعة أيم - والآراء فيها | ٣٤٠ |
| | وإن منكم إلا واردها | ٣٥٤ |
| | عصاي وما قيل فيها | ٣٦٤ - ٣٦١ |
| | إن هذان لساحران | ٣٦٩ |
| | طريقاً في البحر ييساً | ٣٧١ |
| | بملكنا | ٣٧٣ |
| | يا ابن أم واللغات فيها | ٣٧٤ |
| | بصرت بما لم يبصروا به | ٣٧٦ |
| | ويوم ينفخ في الصور | ٣٨٣ |
| | وأسروا النجوى الذين ظلموا | |

| | | |
|-----|-------|---|
| ٣٩١ | | كُلْ فِي فَلَكَ يَسْبَحُونَ |
| ٤٠٩ | | تَذْهَلْ كُلُّ مَرْضِعَةٍ |
| ٤١٠ | | تَرَى النَّاسَ سَكَارَى |
| ٤١٥ | | يَدْعُو لِمَنْ ضَرَّهُ... وَالْأَقْوَالُ فِي اللَّامِ |

الأبيات الشعرية

| صدر البيت | الغافية | الشاعر | رقم الصفحة |
|-------------|-----------|-------------------|------------|
| وجار | الرجاء | | ٣٢٤ |
| ولقد | أن يغضبوا | أبو زياد بن أسماء | ١٩٤ ، ١٤٦ |
| من يساجلني | الكرب | الفضل بن عباس | ٧١ |
| تميم بن قيس | جوابها | الفرزدق | ٧٤ |
| تجد | الحجاب | الناطقة | ٨٠ |
| حلفت | مذهب | الناطقة | ١٥٧ |
| شربت | تصويروا | الجعدي | ٣٩١ |
| كأنه كوكب | منقضب | ذو الرمة | ١٧٦ |
| أرى رجلاً | مخضباً | | ٢٦٩ |
| لا تذكرني | الأجرب | عنبرة | ٣٩٢ |
| أم الحليس | الرقية | | |
| أبلغ | أتينا | | ١٠٠ |
| إن العراق | هيتا | | ٣٦٣ |
| ليس قومي | هيت | | |
| أسيشي | نقلت | كثير | ١٣ |
| هم يجيئون | بيت | | |
| رجعت | صلت | عمرو بن شاس | ١٨٧ |

| صدر البيت | الغاية | الشاعر | رقم الصفحة |
|---------------------------|------------------|----------------|------------|
| كان لها | تبلت | الشنفري | ٣٢٥ |
| نشكو | أجحفت أضعفت جلفت | | ٢٤٩ |
| هذا | براح | قطرب | ٢٥٤ |
| لاني أرق | مذبوح | أبو ذؤيب | ٢٨٢ |
| أسرت عليهم البرد | النايفة | | |
| وقفت | من أحد | النايفة | ٦٩ |
| إلا الأوازي | الجلد | النايفة | |
| وإن جنته | قائداً | الأعشى | |
| أن يغبطوا | النقد | لييد | ٢٣٢ |
| والناس يلحون المرشد | | | ٢٣٦ |
| وكل خليل | أوغد | كثير | ٣٤٣ |
| يا ابن أُمي | شديد | أبو زيد | ٣٧٣ |
| أهوى | القردا | ابن أحر | |
| فإن تبعثوا | تقعد | امرؤ القيس | ٣٥٣ |
| ترفع ما رتعت إقبال وإدبار | | الخنساء | ١٤١ ، ٥٦ |
| تأتي النساء | إكباراً | | |
| لو بغير الماء | اعتصاري | عدي بن زيد | ١١٤ |
| لا أرى | الفقيرا | | ١٢٢ |
| جاء الشتاء | تسكر | جندل بن المثنى | ١٧٥ |
| فما وى | غير | العجاج | ١٨٢ |
| أقول | الفاجر | الأعشى | ١٩٠ |
| نعلفها | ضرر | | |
| فإن تسألينا | السحر | لييد | ٢٤٣ |
| سلم | هرهرا | | ٣٢٥ |

| صدر البيت | القافية | الشاعر | رقم الصفحة |
|---------------|--------------|------------------|------------|
| بجيش | الخوافر | الراعي | ٤١٨ |
| هن الحرائر | بالسور | الراعي | ٤٢١ |
| ألا أيها | المقادير | ذو الرمة | ٢٦٨ |
| رأت رجلاً | فيخصر | ابن أبي ربيعة | ٣٧٨ |
| كأن لم يكونوا | بزا | الخنساء | ١٠ |
| لها ظعن | الفوارس | ذو الرمة | ٢٧٣ |
| وبلدة | أنيس - العيس | جران العود | ٣٥ |
| وقد حال | الأصابع | النابعة | ١٠٥ |
| تعدون | القنعا | جرير | ٣٣ |
| فسمى ما يدريك | مترع | الحادرة | ١٧١ |
| وعليها | تبع | | ٢٢٧ |
| أليس ورائي | الأصابع | ليبد | ٣٠٥ |
| سبقوا | مصرع | أبو ذؤيب | ٣٥٤ |
| وعليها | تبع | أبو ذؤيب | ٣٦٩ |
| كمال | القنوع | الشماع | ٤٢٨ |
| هموا | بأجدعا | سويد بن أبي كاهل | ٣٦٨ |
| نحن بما عندنا | مختلف | | |
| أزهير | متكلف | أبو كبير | ٢٩٦ |
| وعض | مجلف | الفرزدق | ٣٦٦ |
| الحافظو | نطف | | ٤٢٧ |
| فقاتل | عارف | المنذر بن درهم | ٣٢٢ |
| ألم تسأل | سملق | | ٤٣٦ |
| عديس | طليق | | ٤١٦ |
| ترعية | الفضل | | ٢١٧ |

| رقم الصفحة | الشاعر | القافية | صدر البيت |
|------------|---------------|--------------------|----------------|
| ١٧ | زهير | يغلوا | هنالك |
| ٩٤ | المنخل | الأصل | وإن أنا |
| ١١٣ | أبو طالب | تبالا | عمد تفد |
| ١٢٨ | الأعشى | أطفالها | الواهب |
| ١٢٩ | امرؤ القيس | الحلا حلا | يا لطف |
| ٢٠٩ | ليبد بن ربيعة | هلال | سقى قومي |
| ٢١٣ | | الأجمال | حفد الولائد |
| ٢٥٥ | ليبد | غفل | قلت |
| ٢٧٢ | الأحوص | باطلي | ألا يا لقومي |
| ٤٣٥ | حسان | تمنى كتاب الله رسل | تمنى كتاب الله |
| ٤٢١ | | سبيل | أريد لأنسى |
| ٣٠٦ | الحارثي | عقيل | يريد الرمح |
| ٨٩ | الطرماع | عامها | يا دار |
| ١٣ | عترة | مخرم | شطت |
| ٢٨ | رؤية | بل لو شهدت عموا | بل لو شهدت |
| ١٢٨ | ذو الرمة | سالم | فيا ظبية |
| ١٦٨ | الأعشى | بسلم | لئن كنت |
| ١٦٨ | الأعشى | منجم | ليستدر جنك |
| ٢٤٠ | جرير | الأيام | ذم المنازل |
| ٢٤٩ | زهير | يشتم | ومن يجعل |
| ٢٦١ | التملمس | ميسما | ولو غير |
| ٢٧٧ | زهير | المرجم | وما الحرب |
| ٢٧٩ | عترة | الأسحم | فيها اثنتان |
| ٣٠٦ | | الرجم | وكيف |

| صدر البيت | القافية | الشاعر | رقم الصفحة |
|-------------|----------|------------------|------------|
| ولقد أبيت | محروم | الأخطل | ٣٣٩ |
| فلما وردن | المتخيم | زهير | ٣٤٢ |
| فتوسطا | قلامها | لبيد | ٣٢٥ |
| فأطرق | لصمما | المتلمس | ٣٦٢ |
| يدعون | الأدهم | عترة | |
| أنا سيف | السناما | حميد بن حريث | ٢٧٨ |
| عقم النساء | عقم | | |
| وكل أخ | الفرقدان | عمرو بن معد يكرب | ٣٨٨ |
| خالي لأنت | الاخوانا | | ٣٦٣ |
| تراه | فليني | عمرو بن معد يكرب | ١٨١ |
| تخوف | السفن | ابن مقبل | ٢٠٢ |
| قد جعلت | القرين | | ١٧ |
| ورجلة | سجيناً | ابن مقبل | ٧١ |
| سريت بهم | بأرسان | امرؤ القيس | ٦٩ |
| بواد | الشبهان | امرؤ القيس | ٤٢١ |
| ويقلن | إنه | قيس الرقيات | ٣٦٣ |
| تشكوا لي | المشتكى | مبتلى | ٩٧، ٩٦ |
| إني | انجيه | سحيم بن وثيل | ١٢٤ |
| واختلف | الأرشي | سحيم بن وثيل | ١٢٤ |
| هناك | بيه | سحيم بن وثيل | ١٢٤ |
| قال لها | بالمرضى | الأغلب العجلي | ١٥٩ |
| مرقت الديار | الحميري | | ٢٠٠ |

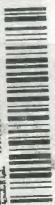
أنصاف الأبيات

| | |
|----------------------------|--------------------------|
| ٢٢ ، ٣٩٣،٧٩ | أصم عما ساءه مسميح |
| ٣٦٦ أبو حمزة الفقمسي | وذكرت تقدر برد مائها |
| ٤١٨ جرير | إن الخليفة إن الله سريله |
| ٣٠٤ حميد بن مالك | قدني من نصر الخبيثين قدي |
| ٢٠٩ | جعلت أعراض الكرام سكرا |
| ٢٧٤ العجاج | ووجدوا إخوتهم أيقاظا |
| | أسك نفصاً لا يلي مستهدجا |

فهرس الكتاب

| | |
|-----|---------------------|
| ٥ | سورة يونس |
| ٣٧ | سورة هود |
| ٨٧ | سورة يوسف |
| ١٣٥ | سورة الرعد |
| ١٥٣ | سورة إبراهيم |
| ١٧١ | سورة الحجر |
| ١٨٩ | سورة النحل |
| ٢٢٥ | سورة الإسراء |
| ٢٦١ | سورة الكهف |
| ٣٠١ | سورة مريم |
| ٣٢٩ | سورة طه |
| ٣٨٢ | سورة الانبياء |
| ٤٠٩ | سورة الحج |
| | الفهارس |
| ٤٤٣ | فهرس البحوث اللغوية |
| ٤٥٦ | فهرس الآيات الشعرية |
| ٤٥٧ | فهرس أنصاف الآيات |

Bibliotheca Alexandrina



0581105